

نیبالي

इस्लाम को जीवन व्यवस्था

نظام الحياة في الإسلام



مكتب الدعوة بحري الروضة

इस्लामको जीवन व्यवस्था



लेखक :
सय्यद अबुलआला मौदूदी



अनुवादक :
प्राध्यापक कुमार छेत्री
कालिम्पोज़्ल



‘ISLAM KO JEEWAN VYAWASTHA’
BY :
SAYYED ABUL A’LA MAUDUDI

मूल्य : ४.००

प्रकाशक :
क्रो सै न्ट प ब्लिंश ग कं०
४, अब्दुल कदीर मार्केट, जेल रोड, अलीगढ़-२०२००१.
(भारत)

भूमिका

धर्म तथा मजहब भन्नाले कति मानिसहरूले यति मात्र बुझेको देखिन्द्य कि यो मानिसको नैतिक सुधारको एक व्यवस्था हो अनि अदृश्य ईश्वरको स्मरण गर्दै उनको उपासना औ पूजाको केहो सिद्धान्तमाथि अमल गरेर मानिसहरूबीच शान्ति एवं सन्तोष दिने नियम मात्र हो । मानिसहरूमा प्रायः यो विचार पनि पाइन्द्य कि धर्मको, मानिसको अरूप व्यक्तिगत एवं सामाजिक जीवनसित कुनै सम्बन्ध छैन, न कुनै धर्ममा यो क्षमता पाइन्द्य कि त्यस्ले नव-युगको जटिल एवं उल्लेखनपूर्ण समस्याहरूलाई समाधान गर्न सक्छ ।

इस्लामको गहिरो अध्ययन गर्ने व्यक्तिहरू भलीभाँति जान्दछन् कि इस्लामको बारेमा उक्त धारणाहरू ठीक छैनन् । यो पुस्तिका एकजना महान विचारशील विद्वानको अल्प भाषण हो जसमा बताइएको छ—नैतिक, आध्यात्मिक व्यवस्थाहरूलाई ठीक ढाँचामा चलाउनुको निम्ति इस्लामले के समाधान प्रस्तुत गर्दछ । नेपाली भाषीवर्गको निम्ति निसंकोच यो एउटा लाभदायक पुस्तिका ठहर्ला । यो पुस्तिकालाई नेपालीमा अनुतरित गरिदिनु भएकोमा हामी प्राप्यापक श्री कुमार छेत्रीप्रति आभारी छौं ।

—प्रकाशक

विषय-सूची

शीर्षक	पृष्ठ संख्या
१—इस्लामको नैतिक व्यवस्था	१
२—इस्लामको राजनैतिक व्यवस्था	१०
३—इस्लामको सामाजिक व्यवस्था	१८
४—इस्लामको आर्थिक व्यवस्था	२६
५—इस्लामको आध्यात्मिक व्यवस्था	३५

इस्लामको नैतिक व्यवस्था

मनुष्यको नैतिक अनुभूति एक प्राकृतिक भावना हो जसको कारणले कतिपय विशेषताहरू रूचिकर र अन्य कतिपय भने बहुचिकर प्रतीत हुन्छ । यो भावना व्यक्तिगत रूपमा मनुष्यभित्र कम-बेसी हुनसक्छ तर सामूहिक रूपमा मानवविवेकले एक स्वरसंग केही विशेषताहरूलाई प्रशंसनीय र कतिलाई निन्दनीय ठहराएको छ । सत्य, न्याय, वचनपालन एवं विश्वासपात्रतालाई मानव आचारशास्त्रमा शुरूदेखि नै प्रशंसा गर्न योग्य मानिएको छ तर असत्य, अत्याचार, वचनभंग एवं विश्वासघातलाई कहिले पनि उत्तम ठानिएन । सहानुभूति, दया, उदारता र हृदयको विशालताको सर्व सम्मान भएको छ तर स्वार्थश्रियता, पाषाणहृदयता, कृपणता र हृष्ट सकीर्णताको कहिले पनि प्रशंसा गरिएन । सन्तोष र शान्ति, धीरता र गम्भीरता, उच्चसङ्कल्पता र वीरता जस्ता गुणको सर्व प्रशंसा गरिएको छ भने असन्तोष, तुच्छता, संकीर्णता, साहसहीनता एवं कायरतालाई कहिले पनि साधुवाद जनाइएन अथवा प्रशंसाको पुष्प-वृष्टि गरिएन । मनोनियह, स्वाभिमान, शिष्टता एवं मिलनसारीलाई सर्व गुणमै गणना गरिएको छ भने इन्द्रियदासता, क्षुद्रता, अशिष्टता एवं तुच्छताले कदापि नैतिक गुणको सूचीमा ठाउँ पाएको छैन । कर्तव्यपरायणता, तत्परता र दायित्वको अनुभूतिलाई सर्व सम्मान गरिएको छ तथा कर्तव्यविमुख, अविभासी, उद्योगविमुख र दायित्वबोधले रहित व्यक्तिहरूलाई कहिले पनि सम्मानित हृष्टले हेरिएन । यसरी नै सामूहिक जीवनका राम्रा र नराम्रा विशेषताहरू-बारे पनि मानवताको निर्णय प्रायः सर्वसम्मत रहेको छ । जुन समाजमा अनु-शासन र नियन्त्रण हुन्छ पारस्परिक सहयोग र सहायताको भावना हुन्छ, प्रेम र कल्याणको कामना हुन्छ अनि सामूहिक न्याय र सामाजिक समानता हुन्छ त्यो समाजको सर्व सम्मान भएको छ । विशृंखलता अव्यवस्था, अर्वधानिकता,

मतभेद, परस्परको अमञ्जल-कामना, अत्याचार र विषमताहरू सामूहिक जीवनको गुणको रूपमा कदापि गणना भएन । सच्चरित्रता र दुश्चरित्रताको विषय पनि यस्ते हो । चोरी, व्यभिचार, हत्या, लुटपाट, षड्यन्त्र र घूसलाई कहिले पनि सत्कर्म ठानिएन । अभद्रता, उत्पीडन, परनिन्दा, पाशविकता, ईर्ष्या, दोषारोपण र उपद्रवलाई कहिले पनि सज्जनता मानिएन । कपटी, अभिमानी, घमण्डी, छली, दुराप्रही र ईर्ष्यालु व्यक्तिहरूलाई कहिले पनि सज्जन भनिएन । यसको विपरीत माता-पिताको सेवा, आफन्तहरूलाई सहायता, छिमेकीहरूसंग सदव्यवहार, मित्रहरूलाई सहयोग, दुर्वलहरूको समर्थन, अनाथ र दीन-दुखी-हरूको हेरचाह, रोगोहरूको उपचार अनि विपद्मा परेकाहरूको सहायतालाई सधैं सज्जनता सम्भिएको छ । सच्चरित्र, सदभाषी शान्तिप्रिय र लोककल्याण गन इच्छुक व्यक्तिलाई सधैं सम्मानको दृष्टिले हेरिएको छ । मानवताले आफ्नो असल अंश तिनै व्यक्तिहरूलाई सम्भेको छ जो सन्मार्गमा हिँड्छ र सत्यनिष्ठ छ, जसलाई प्रत्येक विश्यमा विश्वास गर्नसकिन्छ, जसको अन्तस्तल र बाहिरी रूप समान छ, वाणी र कर्ममा एकता छ, जो आफ्नो कर्तव्यमार्गमा ढढ र अर्काप्रति आफ्नो घम पालन गर्न उदार हृदयको छ, जो शान्तिपूर्वक बस्थ र अरूलाई बस्नदिन्छ, जसबाट सबैको कल्याणको आशा गरिन्छ र कसैको अमञ्जलको आशङ्का हुँदैन ।

यसबाट के थाह पाइन्छ भने मानवीय आचारणास्त्र वास्तवमा ती सार्व-जनिक तथ्य हुन् जसलाई सबैले जानेका बुझेका छन् र अनादि कालदेखि जानेर आएका छन् । पाप र पुण्य कर्बाट खोजेर निकालनुपर्ने गुप्त वस्तु होइन । मान्द्ये पाप र पुण्यसंग परिचित छ र उसलाई दुर्वैको ज्ञान नैसर्गिक रूपमा दिइएको छ । यसैले गर्दा पवित्र कुरानमा पुण्यलाई 'मअरूफ' (स्वभावमा श्रेष्ठ र ग्राह्य रूपमा जात) एवं पापलाई 'मुन्कर' (स्वभावमा निकृष्ट र अग्राह्य रूपमा जात) भनिएको छ । यसको अर्थ हुन्छ, सबैले 'श्रेष्ठ' सम्भेको वस्तु पुण्य हो अनि कुनै 'गुण' अथवा सज्जनताको रूपमा नचिनिने वस्तु पाप हो । अर्को शब्दमा यो वास्तविकतालाई पवित्र कुरानमा यसो भनिएको छ—“ईश्वरले मनुष्यलाई सत् विवेक सहज रूपमा दिएका छन् ।”

अब प्रश्न उठें, यदि आचारको 'गुण' र 'दोष' स्वभावतः ज्ञात छ अनि कति विशेषताहरू श्रेष्ठ र केही निहृष्ट छ भन्ने कुरामा संसार एकमत छ भन्ने आचार सम्बन्धी विशेषताहरू किन भिन्न-भिन्न छन् ? तिनीहरूमा परस्पर अन्तर किन छ ? त्यो कुन वस्तु हो जसको आधारमा हामी भन्नसक्छौं कि 'इस्लाम' मा आचार सम्बन्धी एक स्थायी व्यवस्था छ अनि इस्लामको के त्यस्तो विशिष्ट देन छ जसलाई विचार गर्न योग्य विशेषता भन्नसकिन्दै ?

यो समस्या बुझनलाई हामीले ससारका विभिन्न व्यवस्थाहरूमाथि हज्ठिपात गर्नुपर्दै । यसो गर्दा शुरूमै देखिने अन्तर के हो भने विभिन्न नैतिक गुणलाई जीवनको सामूहिक व्यवस्थामा समेट्दा तिनको सीमा, स्थान र उपयोग निश्चित गर्दा र तिनको उचित अनुपात ठीक गर्दा यी जम्मे व्यवस्थाहरू, परस्पर भिन्न-भिन्न हुन्छन् । गहिरिएर हेर्दा यस्तो अन्तरको कारण बुझिन्दै कि ती व्यवस्थाहरू नैतिक श्रेष्ठता र निकृष्टताको स्तर अनि कल्याण-अकल्याणको ज्ञानको साधन निश्चित गर्न पृथक्-पृथक् छन् । केरि तो व्यवस्थामा आचार सम्बन्धी नियमहरूमा कुन नियामिका शक्ति छ जसको कारणले ती नियमहरू प्रवर्तित हुन्छन् तथा कुन प्रेरक शक्ति छ जसले मनुष्यलाई नैतिक विधि पालन गर्न तयार पार्दै भन्ने कुरोमा पनि मतभेद छ । तर मतभेदका कारणहरूको खोजी गर्दै गएपछि अन्तमा वास्तविकता स्पष्ट हुन्छ । ती जम्मे नैतिक व्यवस्थाहरूको मार्य अलग गर्ने मूल कारण के हो भने तिनीहरूमा ब्रह्माण्डको कल्पना, ब्रह्माण्डमा मनुष्यको स्थान र मानवीय जीवनको लक्ष्यको विषयमा विचारभेद छ अनि यही अन्तरले भूलदेखि लिएर हाँगाहरूसम्म, तिनीहरूको आत्मा, मनोवृत्ति र आकृतिलाई एका-अकदिलि सर्वथा अलग-अलग गरिदिएको हो । मानव जीवनमा वास्तविक निर्णयिक प्रश्न हो, ब्रह्माण्डमा कुनै ईश्वर छन् कि छैनन् ? छन् भने एक छन् कि अनेक ? ईश्वरत्वको गुण के हो ? हामीसंग उनको कस्तो सम्बन्ध छ ? उनले हाम्रो मार्ग-दर्शनको कुनै व्यवस्था गरेका छन् कि छैनन् ? हामी उनको समक्ष उत्तरदायी छौं कि

छैनौ ? उत्तरदायी छौं भने हामीले कुन विषयमा उत्तर दिनुपर्ने हो ? हाम्रो जीवनको लक्ष्य र परिणाम के हो जसनाई अघि राखी हामीले कार्य गर्नुपर्दै ? यो प्रश्नको उत्तर जस्तो किसिमको हुन्छ त्यही अनुसार जीवन व्यवस्था बनिन्छ अनि त्यस अनुसार नै नैतिक नियमहरू पनि बनिन्छन् ।

संसारका विभिन्न जीवन व्यवस्थाको सिहावलोकन गरेर तीमध्ये कुन कुन व्यवस्थाले माथिका प्रश्नका कस्ता कस्ता उत्तर दिएको छ र त्यो अन्तरको कारणले सो व्यवस्थाको आकृति र मार्गनिर्धारणमाथि कस्तो प्रभाव पारेको छ भनी बयान गर्न यो छोटो भाषणमा मलाई कठिन पछ्दै । यसर्थे केवल इस्लामले यी प्रश्नको उत्तर कसरी दिएको छ र यसको आधारमा कस्तो किसिमको नैतिक व्यवस्थाको निर्माण हुन्छ म त्यस विषयमा भन्नु ।

इस्लामको उत्तर के छ भने ब्रह्माण्डमा ईश्वर छन् अनि उनी मात्र एक ईश्वर हुन् । उनी ब्रह्माण्डका पिता हुन्, यसको एक मात्र प्रभु, शासक र पालक हुन् अनि उनके अनुवर्तनमा यहाँ समस्त कियाकलाप भइरहेको छ । उनी सर्वज्ञ, सर्वशक्तिमान एवं प्रत्यक्ष तथा परोक्ष रूपमा सर्वसंग अवगत छन् सर्वथा दोषहीन र सम्पूर्ण छन् तथा उनको ईश्वरत्वमा हामी यसरी ओतप्रोत छौं कि कुनै त्यसमा पारस्परिकता छैन । मनुष्य उनको सहज सेवक हो । आफ्नो स्नाटाको सेवा गर्नु तथा आज्ञा पालन गर्नु उसको कार्य हुन्छ । यो बाहेक उसको जीवनमा अर्को सत्य छैन र उसले जीवनमा पूर्णतया ईश्वरको आज्ञापालन गर्नु पर्दै । यो आज्ञापालनको प्रकृतिको निर्णय गर्ने काम मनुष्यको होइन । यो काम ईश्वरको हो जसको उ सृष्टि र सेवक छ । ईश्वरले उसको मार्गदर्शनको गिरिति सन्देशवाहक पठाएका छन् र ईश्वरीय ग्रन्थहरूको 'दर्शन' गराएका छन् । मनुष्यको कर्तव्य हुन्छ, उपदेशको यही महाश्रोतको धाराको अनुकूल आफ्नो जीवनको व्यवस्थाको निर्माण गर्नु । उ आफ्नो जीवनको सम्पूर्ण कार्य-कलापको विषयमा ईश्वरको समक्ष उत्तरदायी हुन्छ अनि उमले उत्तर दिने काम संसारमा होइन मृत्युपछिरु जीवनमा पर्नेछ । वास्तवमा वर्तमान सांसारिक जीवन परीक्षाको समय हो । यहाँ मनुष्यका जम्मै चेष्टाहरू मरणोत्तर

जीवनमा ईश्वरको सामु आफ्नो उत्तरदायित्वको निर्वाह पूर्णतया सफलतापूर्वक गर्न सक्ने उद्देश्य-प्राप्तिको निर्मित केन्द्रीभूत हुनुपर्द्द । यो परीक्षामा मनुष्यको सम्पूर्ण अस्तित्व सम्मिलित छ । यो उसको समस्त शक्ति र योग्यताको परीक्षा हो । सम्पूर्ण ब्रह्माण्डमा जुन-जुन वस्तुसंग जे जस्तो सम्बन्ध हुन्छ त्यसमा उसले कस्तो व्यवहार गरेको छ त्यसको निपेक्ष निरीक्षण हुनेछ । यस्तो निरीक्षण गर्ने सत्ता उनै ईश्वर हुन् जसले जल, धायु, पृथ्वीका रजकणहरू आकाश तरंग अनि मनुष्यको हृदय, मस्तिष्क, हात-पात तंसंगै उसको समस्त क्रियाकलापको मात्र होइन तर उसका विचार र सङ्कल्पसम्मको तालिका तयार परेका छन् ।

जीवनबारे उठेका मूलभूत प्रश्नमा इस्लामले दिएको उत्तर यो भयो । ब्रह्माण्ड र मनुष्यसंग सम्बन्ध राख्ने यो दृष्टिले त्यस यथार्थ र परम कल्याणलाई निश्चित गर्द्दै जसलाई पाउनु मनुष्यको प्रयत्नको लक्ष्य हुनुपर्द्द अनि त्यो हो ईश्वरको प्रसन्नता । यही त्यो कसोटी हो जसको आधारमा इस्लामको नैतिक व्यवस्थामा कुनै व्यवहार-पद्धतिलाई परस्त गरी कल्याणकारी छ कि अकल्याणकारी छ भनी नियंत्रण गरिन्छ । यो पक्का भएपछि नैतिकताको धुरी प्राप्त हुन्छ जसको वरिपरि सम्पूर्ण नैतिक जीवनले फन्को माछ्दै । यसको स्थिति लंगुर बिनाको जहाज जस्तो हुँदैन जो हावाको झोंका र समुद्रको छालले चारै दिशामा दगुरिरहन्छ । यसले निश्चय एक केन्द्रीभूत लक्ष्य राखेको हुन्छ । यसकै अनुसार सम्पूर्ण नैतिक गुणको उचित सीमाहरू, स्थान र व्यावहारिक प्रकार निश्चित हुन्छ अनि हामीलाई ती स्थायी नैतिक तत्व (Values) प्राप्त हुन्छन् जो सम्पूर्णतया परिवर्तित स्थितिमा पनि अविचल रहन्छन् । केरि सबभन्दा ठूलो कुरो छ, हाम्रो परम लक्ष्य 'ईश्वरको प्रसन्नता' हो । यो निश्चित भएपछि चरित्र र नैतिकतालाई एक ठूलो प्राप्ति हुन्छ जसले गर्दा नैतिक विकासका सम्भावनाहरू सीमारहित हुन सक्छन् अनि जस्तोसुकै स्थितिमा पनि स्वार्थप्रियतामा हामी मन हुँदैनौ ।

कसोटी वा स्तर पक्का भएपछि इस्लामले मानवीय एवं ब्रह्माण्ड सम्बन्धी

दृष्टिद्वारा हामीलाई नैतिक गुण र दोषको ज्ञानको साधन पनि दिन्छ । त्यसले हाम्रो नैतिक ज्ञानलाई केवल बुद्धि, इच्छा, अनुभव अथवा मानवीय विद्याहरूमा आश्रित गरेन जसले गर्दा सबै परिवर्तित भएका निर्णयबाट हामीले पाएको नैतिकता सम्बन्धी आदेश पनि परिवर्तन भईरहन्छन् र स्थायित्व हुँदैन । तर यसले हामीलाई एक निश्चित ज्ञान श्रोत (ईश्वरीय ग्रन्थ र सन्देशवाहकको आदर्श चरित्र) दिन्छ जसको फलस्वरूप हामी प्रत्येक अवस्था र युगमा नैतिक आदेश पाउँछौं । यी आदेश कस्ता छन् भने यिनले घरेलू जीवनको सानोभन्दा सानो विषयदेखि लिएर अन्तर्राष्ट्रीय राजनीतिको ठूलोभन्दा ठूलो समस्यासम्मका जीवनको प्रत्येक पक्ष र अंगमा हाम्रो मागंदशंन गर्छन् । तीभित्र जीवन सम्बन्धी विषयमा नैतिकताका सिद्धान्तहरूको विस्तृत घटना (Widest application) पाइन्छ जसले जस्तोसुकै अवस्थामा ज्ञानको कुनै अरु साधनको आवश्यकताको अनुभव हामीलाई हुन दिदैन ।

केरि इस्लामको यही ब्रह्माण्ड सम्बन्धी एवं मानवीय दृष्टिकोणमा त्यो नियामिका शक्ति पनि छ जसको खाँचो नैतिक विधिको समर्थनको लागि हुन्छ । त्यो हो ईश्वरको भय, मृत्युपछिको जीवनमा सोघखोजको आशंका र अन्तहोन भविष्य बिग्रिने विभीषिका । यद्यपि इस्लामले एउटा यस्तो शक्तिशाली जनमतको निर्माण पनि गर्न चाहन्छ जो सामूहिक जीवनमा शक्ति र समूहको नैतिक सिद्धान्तहरू अनुसार आचारण गर्नलाई विवश गर्ने किसिमको छ तथा एउटा यस्तो राजनैतिक व्यवस्था पनि निर्मित गर्न चाहन्छ जसको सत्ताले नैतिक विधिहरूलाई बलपूर्वक प्रचलित गच्छ । तर यसको वास्तविक विश्वास बाहिरी आतङ्कमा नभएर ईश्वर र मृत्युपछिको जीवनको विश्वासमा निहित भएको आन्तरिक प्रभावमा हुन्छ । नैतिक आदेश दिनभन्दा पहिला इस्लामले मनुष्यको मनमा यस्तो छाप लगाउँछ—तिमी सम्बन्ध वस्तुतः ती ईश्वरसंग छ जसले प्रतिक्षण र प्रत्येक ठाउंमा तिमीलाई हेरिरहेको छ । तिमी सम्पूर्ण संसारदेखि लुकन सक्छी तर उनीदेखि लुकन सक्दैनौ । तिमीले जम्मै संसारलाई घोका दिन सकौला तर उनलाई दिन सक्दैनौ । तिमी सम्पूर्ण संसारदेखि आम सक्छी तर

उनीदेखि भाग्न सबैदैनी । संसारले तिङ्गो केवल प्रत्यक्ष आचरण वा रूपकाई देख्न्ना तर उनले तिङ्गो विचार र संकल्पसम्मलाई देख्न्नन् । तिमीले छोटो सांसारिक जीवनमा जे चाहन्छी गर तर एक दिन तिमी मर्नुपर्छ र उनको न्यायालयमा उपस्थित हुनुपर्छ । त्यहाँ बकालन, धूस, सिफारिश, मूटो गवाही, छलकपट कुनैको केही लाग्दैन । त्यहाँ तिङ्गो निस्पक्ष निर्णय हुनेछ । ती आदेशको पालन गराउने कुनै पुलिस, अदासत र जेल बाहिर होस् कि नहोस् इस्लामले यो विश्वास उत्पन्न गराएर मार्नो प्रत्येक मनुष्यको मनभित्र पुलिसको एक चौकी बसाउन्छ । यसले यी आदेशको पालन गराउन उसको अन्तर-लाई विवश तुल्याउन्छ । इस्लामको नैतिक विधिको पानाहरूमा ती विधिको पालन गराउने वास्तविक शक्ति यही छ । जनमत र शासनको शक्ति उसको पक्षमा भएदेखि ता के थियो र ? नन्त्र यही विश्वासले मात्र मुस्लिम व्यक्ति र मुस्लिम जातिलाई सोभो गरी चलाउन सक्छ । यस्तो अवस्थामा विश्वास वस्तुतः हृदयमा बद्धवरिकर हुन आवश्यक छ ।

ब्रह्माण्ड र मानवको सम्बन्धमा इस्लाममा कतिपय प्रेरणाहरू पनि पाइ-न्छन् जसले मनुष्यलाई नैतिक विधि अनुसार आचरण गर्न अनुप्राणित गर्दैन्न । मनुष्यले ईश्वरलाई आपमो ईश्वर मान्नु, उसको आज्ञा पालन गर्नु नै जीवन मापनको ढंग हो अनि ईश्वरको प्रसन्नतासाई आफ्नो जीवनको लक्ष्य ठान्नु जस्ता कुराहरू केको निम्नि पर्याप्ति प्रेरणा हो भने मनुष्यले ती आदेशको अनु-वर्तन गरोस् जो ईश्वरीय आदेश हुन् । यो प्रेरणाको साथ साथ मृत्युपछिको जीवन सम्बन्धी विश्वास पनि एक प्रबल प्रेरणा हुन्छ । जुन व्यक्ति ईश्वरीय आदेश अनुसार आचारण गर्दै उसको सागि शावशत जीवनमा एक उज्ज्वल भविष्य असन्तिग्रह हुन्छ । यो सांसारिक अस्थायी जीवनमा उसले जति नै कठिनाई, हानि र कष्टको सामना गर्न पनि त्यहाँको जीवन निश्चय उज्ज्वल हुन्छ । यसको विपरीत जो यहाँ बाट ईश्वरीय आज्ञाको विरुद्ध आचरण गरेर आन्त्र उसले यहाँको क्षणिक सांसारिक जीवनमा जति सुखभोग गरे पनि त्यहाँ स्थायी दण्ड भोग्नुपर्छ । त्यो आशा र यो भय कस्तो मनमा उत्पन्न भए

त्यसबाट यति प्रवल प्रेरणा पाइन्छ कि यदि मान्देलाई सन्मार्गको अवलम्बनको फल संसारमा असाधारण हानि हुन लागे पनि उसलाई सन्मार्गतर्फ अग्रसर गराउँछ अनि त्यस्ता अवसरमा पनि उसलाई कुमार्जवाट टाढो राख्छ अब दुष्कर्म अत्यन्त आनन्दमय र लाभदायक भाग्छ ।

माथिको विवरणबाट स्पष्ट हुन्छ, इस्लामको इहाण्ड सम्बन्धी हाँट पाप-पुण्यको कसीटी, नैतिक ज्ञानको श्रोत, नियामिका शक्ति र प्रेरक तत्व सबै पृथक् छन् । यिनै वस्तुद्वारा यसले स्वयंसिद्ध नैतिक सद्गुणहरूलाई आफैले निश्चित गरेको मूल्य (Value) अनुसार कमबढ गरी जीवनको समस्त अङ्गमा प्रचलित गर्दै । यसके आधारमा के भन्नु यथार्थ हुन्छ भने इस्लाममा एउटा परिपूर्ण, स्थायी र स्वयं शाश्वत व्यवस्था छ । यो व्यवस्थाको विचारणीय अवस्थाहरू धेरै भए पनि तीनवटा अत्यधिक स्पष्ट छन् जसलाई इस्लामको विशिष्ट देन भन्न सकिन्छ ।

पहिलो विशेषता के हो भने इस्लामले ईश्वरको प्रसन्नतालाई लक्ष्य बनाएर चरित्रयको निम्नित एउटा यस्तो उच्च नैतिक स्तर प्रस्तुत गर्दै जसको फलस्वरूप नैतिक विकासको कुनै सीमा रहेदैन । ज्ञानको एउटा श्रोत निश्चित गरेपछि यसले नैतिकतामा स्थिरता र स्थायित्व उत्पन्न गर्दै । यसमा विकासको लागि ता अवकाश हुन्छ नै तर अस्थिरता र विविधताको लागि कुनै स्थान छैन । ईश्वर भयद्वारा यसले चरित्रलाई नियामिका शक्ति प्रदान गर्दै जसले बाहिरी प्रभाव बिना नै मनुष्यलाई यसको पालन गर्न लाउँछ । केरि, ईश्वर र मरणोत्तर जीवनको विश्वास हारा यसले प्रेरणा दिन्छ र यसले मनुष्यमा आफै नैतिक विधि अनुसार आचरण गर्ने रुचि र तत्परता उत्पन्न गराउँछ ।

दोस्रो अवस्था के छ भने इस्लामले आफ्नो व्यर्थ उपजको उपयोग गरी कुनै असल आचरणास्त्र प्रस्तुत गर्दैन, नता मनुष्यको स्वयंसिद्ध नैतिक कायंहरू-बाट केही घटाउने बा बढाउने प्रयत्न गर्दै । यसले स्वयंसिद्ध र सुप्रसिद्ध समस्त नैतिक गुणहरूलाई भ्रहण गर्दै अनि जीवनमा पूर्ण सन्तुलन र सापेक्ष अनुपात-

संग एक अवसर, स्थान र उपयोग निश्चित गद्दं अनि तिनीहरूवाई यति वि-तृत ढंगमा घटित गद्दं कि व्यक्तिगत व्यवहार, घरेलू रहन-सहन, नागरिक जीवन, राष्ट्र सम्बन्धी राजनीति, जीविका सम्बन्धी कार्य, मण्डी, हाट, शिक्षणालय, न्यायालय, पुलिस लाईन, छाउनी, रणक्षेत्र सन्धिसम्मेलन—तात्पर्य के भने आचारको सर्वव्यापी प्रभावबाट मुक्त हुने जीवनको कुनै पक्ष वा अंग बाँकी रहेदैन । प्रत्येक स्थानमा, जीवनको प्रत्येक अंगमा यसले आचारलाई शासक बनाउँछ । अनि जीवन-सम्बन्धी समस्याहरूको सूत्रधार स्वार्थपूर्ण नीति होइन विशुद्ध आचार यसको लक्ष्य हुन्छ ।

तेस्रो विशेषता के हो भने इस्लामले मनुष्यसंग एउटा यस्तो व्यवस्थाको मांग गद्दं जो स्वयंसिद्ध नैतिक तत्वहरूमाधि आधारित होस र जसमा निषिद्ध तत्व नहोस् । इस्लामको भनाइ के छ भने मानवको आत्माले सधै असल मानेको भलाइहरूको निम्ति आऊ, माँ फराक पारो अनि मानवताले जुन हानिकारक कुराहरूलाई नराओ ठानेको छ तिनको दमन र विनाश गरी । यो भनाइलाई स्वीकार गर्नेहरूलाई जम्मा गरेर इस्लामले एउटा समुदायको निर्मांग गन्धो र यसको नाम 'मुस्लिम' भयो । यिनीहरूलाई एक समुदायमा ल्याउनुको तात्पर्य के थियो भने तिनीहरूले स्वयंसिद्ध सहज नैतिक गुणहरूलाई प्रचलित र स्थापित गरून् अनि निषिद्ध एवं त्याज्य अनैतिकताको दमन र विनाशको लागि संघटित प्रयत्न गरून् । अब यदि यो समुदायबाट सहज नैतिक गुणहरूको दमन र अनैतिकताको स्थापना हुनलाग्यो भने समुदाय र संसार दुवैको लागि सेद-जनक स्थिति उत्पन्न हुनेछ ।

इस्लामको राजनैतिक व्यवस्था

इस्लामीय राजनैतिक व्यवस्था तीनवटा सिद्धान्तको आधारमा अडिएको छ—एकेश्वरवाद, ईश्वरदूतत्व र ईश्वरप्रतिनिधित्व । यी सिद्धान्तहरूको पूर्ण ज्ञान नभई इस्लामीय राजनीतिको विस्तृत व्यवस्थालाई बुझन कठिन पछें । यसकारण म सर्वप्रथम यिनीहरूको संक्षिप्त व्याख्या गर्नेछु ।

एकेश्वरवादको अर्थ के हुन्छ भने यो संसार र यसमा वास गर्नेहरूका स्थाप्ता, पालक एवं स्वामी ईश्वर हुन् । यहां उनको राज्य र शासन चल्छ अनि उनलाई आज्ञा दिने र निषेध गर्ने अधिकार छ । हामीले उनको बाज्ञाको पालन र उनकै अनुशरण गर्नुपर्दै । हाम्रो यो अस्तित्व जसको कारणले हामी विद्यामान छौं, हाम्रा यी इन्द्रिय र शक्ति जसद्वारा हामी काम लिन्छौं, हाम्रा ती अधिकार जो हामीलाई सांसारिक वस्तुमाथि प्राप्त छ तथा स्वयं त्यो सांसारिक वस्तु जसमाथि हामी आफ्ना अधिकारहरूको उपयोग गर्दौ—यीमध्ये कुनै वस्तु न हामीले उत्पन्न गरेका होंन ता प्राप्त नै गरेका हों । ईश्वरवाहेक अरू कुनै शक्तिले हामीलाई यी वस्तुहरू ईश्वरसंग साझे भई दिएको होइन । यसथं आफ्नो अस्तित्वको प्रयोजन, आफ्नो शक्ति र अधिकारको सीमा निश्चित गर्ने काम न हाम्रो हो न अरू कसैलाई यसमा हस्तक्षेप गर्ने अधिकार छ । यो कार्य केवल उनै ईश्वरको हो जसले हामीलाई यस्ता शक्ति र अधिकारसंग जन्म दिए अनि हाम्रो उपकारको लागि यस्ता अनेक सांसारिक वस्तु दिए । एकेश्वरवादी यो सिद्धान्तले शुरूदेखि नै मानवीय प्रभुत्वको निषेध गर्दै । एक व्यक्ति होस् वा एक परिवार, एक वर्ग होस् वा एक नम्प्रदाय, एउटा सम्पूर्ण जाति होस् वा सामूहिक रूपमा सम्पूर्ण संसारका मनुष्य—कसैले कुनै अवस्थामा पनि प्रभुत्वको अधिकार पाउदैन । शासक ईश्वर मात्र छन् अनि उनको आदेश विधि (कानून) हुन्छ ।

जुन साधनद्वारा ईश्वरीय विधि मनुष्यसम्म पुरुष त्यसलाई 'ईश्वरद्वृतत्व' भनिन्छ । यस साधनबाट दुइवटा चीज पाइन्छ । एउटा हो 'ग्रन्थ' जसमा ईश्वर आफैले आपना विधिको वर्णन गरेका छन् । अर्को हो ग्रन्थको प्रामाणिक व्याख्या जसमा ईश्वरीय सन्देशवाहक ईश्वरको प्रतिनिधि भई आपनो वाणी र व्यवहारद्वारा गरेका सम्पूर्ण सिद्धान्तहरूको वर्णन पाइन्छ । यिनै सिद्धान्त अनुसार मानवीय जीवन-व्यवस्थाको स्थापना हुनुपर्छ । सन्देशवाहकले ग्रन्थको यो आशय अनुसार व्यावहारिक रूपमा जीवन व्यवस्थाको निर्माण गरी, त्यसलाई चलाएर, त्यसको विषयमा आवश्यक विवरण दिएर हात्रो निर्मित एक आदर्श स्थापित गरेका छन् । इस्लामी परिभाषामा यिनै दुइ वस्तुको सम्मिश्रणको नाम 'शरीअत' हो । यही मूलभूत विधान अनुसार इस्लामी राज्य स्थापित हुन्छ ।

बब 'खिलाफत' लाई लिऊँ । अरबी भाषामा यो शब्द प्रतिनिधित्वको निर्मित प्रयोग हुन्छ । इस्लामी हिटिकोण अनुसार संसारमा मनुष्य ईश्वरको प्रतिनिधि हो । अर्थात् मनुष्यले उनको राज्यमा उनले दिएका अधिकारहरूको उपयोग गर्दै । तपाईंले आपनो सम्पत्तिको प्रबन्ध कसेलाई समर्पित गर्दा अनिवार्य रूपमा चारवटा शर्तहरू राख्नुहुन्छ । पहिलो, सम्पत्तिको वास्तविक मालिक त्यो व्यक्ति हैन तपाईं स्वयं हुनुहुनेछ । दोस्रो, सम्पत्तिको विषयमा तपाईंले दिएको आदेश अनुसार उसले काम गर्नुपर्नेछ । तेस्रो, तपाईंले तोकिं-दिएको सीमाभित्र उसले आपना अधिकारहरूको उपयोग गर्नुपर्नेछ । चौथो, उसले तपाईंको सम्पत्तिमा तपाईंको इच्छा पूर्ण गर्नुपर्नेछ, उसको आपनो होइन । यी चार शर्त प्रतिनिधित्वमा पनि यसरी सम्मिलित छन् कि 'प्रतिनिधि' शब्द उच्चारण गर्नेकाथ यितको सम्भक्ता हुन्छ । कुनै प्रतिनिधिले यी चारवटा शर्तलाई पूरा नगरे तपाईं भन्नुहुन्छ उसले प्रतिनिधित्वको सीमाको उल्लंघन गर्न्यो अनि त्यो मर्यादालाई भंग गर्न्यो जसको भाव प्रतिनिधित्वको प्राण हो । वस्तुतः यही अर्थमा इस्लामले मनुष्यलाई ईश्वरको प्रतिनिधि मानेको छ अनि यही प्रतिनिधित्वको कल्पनामा यी चार कुरा सम्मिलित छन् । यस्तो राज-

नैतिक दृष्टिकोण अनुसार निर्माण भएको राज्य यथार्थमा ईश्वरीय शासनको अधीनको मानवीय प्रतिनिधित्व हुन्छ । मानव प्रतिनिधिले ईश्वरीय राज्यमा उनको आदेश अनुसार, उनले निश्चित गरेका मर्यादाभित्र काम गरी उनके इच्छा पूर्ण गर्नुपर्छ ।

‘खिलाफत’ अर्थात् प्रतिनिधित्वको यो व्याख्याको बारेमा याद राख्नुपर्ने अबशको कुरा के छ भने इस्लामीय दृष्टि अनुसार प्रतिनिधित्वको लात्पर्य कुनै एक विशिष्ट व्यक्ति, वंश वा वर्गलाई ‘प्रतिनिवि’ (खलीफा) निश्चिन गर्नु होइन तर एकेश्वरवाद र ईशदूतत्वका आवारभूत सिद्धान्तहरू स्वीकार गरी प्रतिनिधित्वका शर्तहरूलाई पूर्ण गर्न तत्पर सम्पूर्ण मुस्लिम समाजबाई प्रतिनिधित्वको पद समर्पित गर्नु हो । यस्तो समाजले सामूहिक रूपमा प्रतिनिधित्वलाई धारण गर्दै अनि त्यसको प्रत्येक व्यक्ति वा घटकमा यो प्रतिनिवित्व पुग्छ । इस्लाममा लोकतन्त्रको आरम्भ यही हुन्छ । इस्लामीय समाजमा प्रत्येक व्यक्तिलाई प्रतिनिधित्वको स्वत्व एवं अधिकार प्राप्त छ । सबैले ती स्वत्व तथा अधिकारहरूको समान हिस्सा पाउँछन्, कोही अरुभन्दा उच्च हुँदैन र कसैलाई अरुको स्वत्व र अधिकारहरूको हत्तन गर्ने अधिकार द्यैन । राज्यको शासन र प्रबन्ध चलाउनको निर्मित जुन शासनको निर्माण हुन्छ त्यो तिनै व्यक्तिहरूको इच्छाले हुन्छ जसले लोक प्रतिनिधित्व सम्बन्धी आफ्ना अधिकारहरूको एक अंश शासनलाई सुपन्छन् । शासनको निर्माणमा तिनीहरूको मत विचारणीय हुन्छ र तिनीहरूको सम्मनिद्वारा मात्र शासनकार्यको संचालन हुन्छ । तिनीहरूको विश्वास प्राप्त गरेको व्यक्तिले तिनीहरूको तफंवाट प्रतिनिधित्व सम्बन्धी कार्यको सम्पादन गर्दै अनि जसले तिनीहरूको विश्वास हराउँछ उसले शासकको पदलाई त्याग गर्नुपर्छ । यो दृष्टिले इस्लामीय जनतन्त्र एक पूर्ण लोकतन्त्र हो र कुनै पनि लोकतन्त्र जत्तिकै यो पूर्ण हुनसक्छ । इस्लामीय लोकतन्त्रलाई पश्चिमी लोकतन्त्रबाट भारक पार्ने एउटा कारण छ । पाश्चात्य दृष्टिकोण अनुसार ‘प्रजातन्त्रीय प्रभुत्व’ मात्र हुन्छ तर इस्लामले ‘प्रजातन्त्रीय प्रतिनिधित्वबाई मात्र’ । त्यहाँ प्रजा स्वयं शासक

हुन्छ तर यहाँ आसक ईश्वर हुन्छन् अनि प्रजाचाहि उनको प्रतिनिधि । त्यहाँ जनताले नै आफ्ना विधि र आचारको निर्माण गर्दै, यहाँ ईश्वरले आफ्ना सन्देशवाहक द्वारा दिएका इस्लामीय निधि (शरीअत) को पालन गर्नुपर्दै । त्यहाँ शासनको रार्यहुन्छ जनताको इच्छालाई पूर्ण गर्नु, यहाँ शासन र त्यसको निर्माण गर्ने जाताको कार्य हुन्छ ईश्वरीय इच्छालाई पूर्ण गर्नु । संक्षेपमा के भन्न सकिए भने पाइचात्य प्रजातन्त्र सर्वथा एक बन्धनहीन प्रभुत्व हो जसले आपना अधिकारहरूको प्रयोग स्वतन्त्रतापूर्वक गर्दै । यसको विपरीत इस्लामीय प्रजातन्त्र एक ईश्वरीय विधि-नियन्त्रित भक्तिमय जीवन हो जसले आफ्ना अधिकारहरूको प्रयोग ईश्वरीय आदेश अनुसार निश्चित भएको सीमामित्र गर्दै । अब म तपाईंहरूलाई यस राज्यको संक्षिप्त तर स्पष्ट रूपरेखा प्रस्तुत गर्नेछु जसको निर्माण एकेश्वरवाद, ईश्वरत्व र ईश्वरीय प्रतिनिधित्वको आधारमा हुन्छ ।

कुरानमा यस राज्यको प्रयोजनबारे यसरी स्पष्ट बताइएको छ—ईश्वरले मानव जीवनलाई सद्गुणहरूद्वारा शोभित भएको देख्न चाहन्छन् र राज्यले पनि त्यस्ता सद्गुणहरूको स्थापना, विकास र वृद्धि गर्नुपर्दै । केरि राज्यले ईश्वरलाई अप्रिय लाग्ने दुर्गुणहरूलाई रोक्नुपर्दै, मेटाउनुपर्दै र दमन गर्नुपर्दै । इस्लाममा राज्यको प्रयोजन केवल देशको शासन प्रबन्धको लागि होइन र कुनै जातिको सामूहिक इच्छाहरूको पूर्तिको लागि पनि होइन । यसको विपरीत इस्लामले राज्यको सम्मुख एक यस्तो उच्चतम लक्ष्य राखिदिन्दू जसको प्राप्तिको निम्ति राज्यले आफ्नो समस्त साधन, उपकरण र शक्तिको उपयोग गर्नुपर्दै । यसको अर्थ के हुन्छ भने ईश्वरले आपना सृष्टिका प्राणी-हरूको जीवनमा देख्न चाहेका पवित्रता, सौन्दर्य, मंगल, उत्कर्ष एवं कल्याण प्रकट हुनुपर्दै अनि उनका हष्टिमा सृष्टिलाई उजाड पाने र प्राणीहरूको जीवनलाई विकृत पाने अवनति र अपकर्षका समस्त प्रकारहरूको प्रतिकार हुनुपर्दै । यस लक्ष्यलाई प्रस्तुत गर्नेसाथ हाम्रो सामु पाप र पुण्य अथवा कल्याण र अकल्याण दुवैको स्पष्ट चित्र खडा हुन्छ जसमा अभीष्ट सद्गुण

र अनिष्ट दुर्गुणहरूलाई स्पष्टसंग प्रदर्शित गरिदिएको छ । इस्लामी राज्यले यो चित्रलाई सामु राखेरे प्रत्येक युग र परिस्थितिमा आफ्नो सुधारात्मक कार्यक्रमको निर्माण गर्न सक्छ ।

जीवनको प्रत्येक अंगमा नैतिक सिद्धान्तहरूको पालन गरियोस् भन्ने इस्लामको स्थायी उद्देश्य हुन्छ । यसकारण निष्पक्ष न्याय, निस्वार्थ सत्य र शुद्ध सन्मार्गको अवलम्बनमाथि राजनीति आश्रित होस् भन्ने व्येयले एक मात्र निश्चित नीति इस्लामले आफ्नो राज्यको लागि निर्धारण गर्दै । इस्लामले राष्ट्रीय शासन सम्बन्धी अथवा जातीय स्वार्थको निर्मित मिथ्या भाषण, कपट आचरण र अन्याय कदापि सहैदैन । यसले देशभित्रका शासक र शासितबीच असल सम्बन्ध स्थापित गर्न चाहन्दै र देशबाहिरका अन्य जातिसंग सम्बन्ध राख्न चाहन्दै । देशभित्र वा बाहिर स्वार्थ र हितलाई भन्दा सत्य, विश्वसनीयता र निष्पक्षतामा जोड़ दिन्दै । मुस्लिम व्यक्तिलाई भैं मुस्लिम राज्यबाटे यसको भनाइ छ — प्रतिज्ञालाई पूर्ण गर, लेनदेनको मानदण्ड एउटै राख, जे भन्दौ त्यक्ती गर र जो गछौ त्यही भन, आफ्नो अधिकार संग-संगै कर्तव्यको पनि रुयाल राख, अकिको कर्तव्यसंगसंगै उसको अधिकारलाई पनि नलत्याऊ अनि अत्याचारलाई होइन शक्तिलाई न्याय-स्थापनाको साधन बनाऊ । आफ्नो अरूपतिको कर्तव्यलाई आफ्नै कर्तव्य ठान अनि अरूपको ऋणबाट मुक्त होऊ । सत्ता एवं अधिकारलाई ईश्वरको अरोटी सम्भ अनि त्यो धरोटीको पूर्ण लेखा-जोखा तिमीले ईश्वरलाई दिनुपर्छ भन्ने विश्वास लिएर सत्ता र अधिकारको उपयोग गर ।

इस्लामी राज्यको स्थापना पृथ्वीको कुनै विणिष्ट भाग अथवा थेत्रमा भए तापनि यसले न ता मानवीय अधिकारलाई एउटा भौतिक सीमाभित्र सीमित रास्त्र न ता नागरिकतालाई । मनुष्यताको सम्बन्धको विषयमा इस्लामले प्रत्येक व्यक्तिको निर्मित केही आधारभूत अधिकारद्वारा निश्चिन गर्दै अनि कुनै मनुष्य इस्लामीय शासनको सीमाभित्र रहोम् कि बाहर, मित्र होस् कि शत्रु, उसंग सन्धि होस् कि युद्ध भइरहेको होस् — जुनसुकै अवस्थामा

पनि ती अधिकारहरूको सम्मान गर्ने आज्ञा दिन्छ । मानवीय रक्त प्रत्येक अवस्थामा सम्माननीय हुन्छ र यसलाई धर्मकार्यमा बाहेक अरु कुनै कारणमा बहाउनु हुँदैन । कुनै अवस्थामा पनि नारी, बुद्ध बालक, रोगी र धाइतेमाथि हात उठाउनु उचित होइन । नारीको सतीत्व जुनसुकै अवस्थामा सम्माननीय हुन्छ अनि नारीको अपमान हुनुहुँदैन । शत्रुसंगै मिलेको होस् तर भोकोले खानेकुरो, नाङ्गोले वस्त्र अनि रोगी वा धाइतेले उपचार र चिकित्सा पाउनुपर्छ । इस्लामले यी र यस्तै किसिमका अधिकारहरू, मानवलाई मानव भएके नाताले दिएको छ अनि यी अधिकारहरूलाई इस्लामीय राज्यको विधानमा मूल अधिकार मानिन्छन् । अब रह्यो नागरिकताको अधिकार । इस्लामले यस्ता अधिकार आफ्नो राज्यको सीमाभित्र जन्म लिनेलाई मात्र प्रदान गर्ने होइन तर संसारको कुनै भागमा जन्म लिने प्रत्येक मुसलमान इस्लामीय राज्यको सीमाभित्र प्रवेश गर्नेसाथ यसको नागरिक हुन्छ अनि यो राज्यका अन्य जन्मजात नागरिकले पाउने अधिकार उसले पनि पाउँछ । संसारभित्र भएका जम्मे इस्लामीय राज्यमा नागरिकता सम्मिलित रूपमा हुन्छ । इस्लामीय राज्यभित्र मुसलमानलाई प्रवेश गर्नको निम्नि प्रवेशपत्रको आवश्यकता पर्दैन । कुनै पारिवारिक, जातीय अथवा वर्गीय विशिष्टताबिना प्रत्येक इस्लामीय राज्यमा मुसलमान ठूलोभन्दा ठूलो उत्तरदायित्वपूर्ण पदमा नियुक्त हुनसक्छ ।

इस्लामीय राज्यभित्र बस्ने अमुस्लिमको लागि इस्लामले केही अधिकारहरू निश्चित गरिदिएको छ अनि ती अनिवार्यतः इस्लामीय विधानका अंश हुन्छन् । इस्लामीय परिभाषामा यस्ता अमुस्लिमलाई 'जिम्मी' (रक्षित) भनिन्छ अर्थात् जसको रक्षाको 'जिम्मा' (उत्तरदायित्व) इस्लामी राज्यले लिएको हुन्छ । रक्षितहरूको धन, जीवन र सम्मान मुसलमानको धन, जीवन र सम्मानको समान आदरणीय हुन्छ । फौजदारी, दिवानी कानूनमा कुनै संनेह नहुँदैन । रक्षितहरूको धर्मसम्बन्धी विधिमा इस्लामी राज्यले कुनै हस्तक्षेप गर्दैन । उनीहरूले आफ्नो विचार, विश्वास, रीतीनीति र धार्मिक प्रवा-

हहरुको पालन गर्न पूर्ण स्वतन्त्रता पाउँद्दून् । रक्षितले आफ्नो धर्मको प्रचार मात्र होइन तर विधिको मर्यादाभित्र रहेर इस्लामको आलोचनासम्म गर्न-सक्छ । यी र यी जस्तै अधिकार पनि इस्लामीय दिवानमा अमुस्लिम प्रजालाई दिइएको छ । यी अधिकार स्थायी हुन् र उनीहरुले आफूलाई इस्लामीय राज्यले लिएको उत्तरदायित्वदेखि मुक्त नगरेसम्म यी अधिकार खोस्न सकिदैन । कुनै अमुस्लिम राज्यले आफ्ना मुस्लिम प्रजामाथि जतिसुकै अत्याचार गरोस् तर त्यसको बदला लिने रूपमा एउटा इस्लामीय राज्यले आफ्ना अमुस्लिम प्रजालाई 'शरीअत' को विरुद्ध लेश मात्र दुर्व्यवहार गरे अर्दै ठहरिन्छ । कतिसम्म भने, हाम्रो सीमाको बाहिर जम्मे मुसलमानको बघ गरिए पनि हामी आफ्नो सीमाभित्र अन्यायपूर्वक एउटै रक्षितलाई बघ गर्न सक्दैनौ ।

इस्लामीय राज्य-प्रबन्धको उत्तरदायित्व एक 'अमीर' (प्रधान) लाई दिइन्छ । 'अमीर' लाई प्रजातन्त्रीय प्रधानको समान सम्भन्नपर्छ । उसको निर्वाचितको निमित दिवानका सिद्धान्तहरू मान्ने जम्मे वयस्क स्त्री-पुरुषले मतदान दिने अधिकार पाउँद्दून् । निर्वाचितको आधार हुन्छ इस्लामको तत्वसंग परिचय, इस्लामी चारित्र्य ईश्वरको रः एवं राजनीतिज्ञताको हष्टिले कुन व्यक्तिमा समाजका देसीभन्दा देसी मानसहरूको विश्वास छ । यस्तो व्यक्तिलाई प्रधानको पदमा निर्वाचित गरिन्छ । उसको महायनाको लागि एक सल्लाहकार समिति बनाइन्छ जसको निर्वाचन पनि मानिसहरू द्वारा नै हुन्छ । देशको शासन 'अमीर' ले सल्लाहकार समितिको सम्मान लिएर गर्नुपर्छ । आफू-माथि मानिसको विश्वास रहन्जेलसम्म उसले शासन चलाउनसक्छ । विश्वास ह्राएपछि उसले पदत्याग गर्नुपर्नेछ । मानिसहरूको हष्टिमा विश्वासतीय रहेसम्म उसलाई सम्पूर्ण शासनको अधिकार प्राप्त हुन्छ अनि उसले सल्लाहकारहरूको बहुमतको विरुद्ध आफ्नो विजेताधिकारको प्रयोग पनि गर्नुसक्छ । जनसाधारणलाई 'अमीर' र उसको शासनको आलोचना गर्ने पूर्ण अधिकार हुन्छ ।

‘शरीबत’ मा निश्चित गरिएको सीमाभित्र इस्लामीय राज्यको विधि-निर्माण हुन्छ । ईश्वर र उनको सन्देशाहकको रूपाट आदेश अनुवर्तनको लागि हुन् । कुनै विद्यान परिषद् अथवा व्यवस्थापिका सभाले यसलाई परिवर्तन गर्न सक्दैन । यदि दुइ वा दुइमन्दा बेसी तात्पर्य निस्क्ने आदेश भए ‘शरीबत’-को ज्ञान भएका मानिसहरूको काम हुन्छ त्यस्ता आदेशको आशय बुझ्नु । यस-कारण त्यस्ता विषयको जिम्मा सल्लाहकार समितिको त्यो उपसनितिलाई दिनुपछं जसमा ती विषयका विद्वान् हुन्छन् । योबाहेक ‘शरीबत’ को कुनै आदेश नबएको विषयहरूको एक विस्तृत क्षेत्र छ । यस्ता सम्पूर्ण विषयमा रुक्यं सल्लाहकार समितिले विधि-निर्माण गर्न सक्छ ।

इस्त्वाममा शासन-प्रबन्धको अधीनमा न्यायालय हुँदैन तर यो ईश्वरको साक्षात् प्रतिनिधि र उनके समुख उत्तरदायी हुन्छ । न्यायालयका अधिकारी-हरूको नियुक्ति ता शासनले तै गर्दै तर एक व्यक्ति न्यायाधीशको आसनमा बसेपछि उसले ईश्वरीय विधि अनुसार निरूपक्ष न्याय गर्नुपछं अनि उसको न्यायको सीमादेखि बाहिर शासन पनि जानुहुँदैन । कहाँसम्म भने, उसको सामु शासनको प्रधानसम्पन्न वादी अथवा प्रतिबादीको रूपमा एक साधारण नागरिक जस्तै उपस्थित हुनुपर्नेछ ।

इस्लामको सामाजिक व्यवस्था

संसारका जम्मे मनुष्य एउटै परिवारका हुन् भन्ने हिटिकोण इस्लामीय सामाजिक व्यवस्थाको आधारशीला हो । ईश्वरले सर्वप्रथम एक मानव दम्पति उत्पन्न गरेका थिए । त्यही दम्पतिबाट जम्मे मनुष्य उत्पन्न भए र आज संसारभरि फैलिएका छन् । शुरूमा केही कालसम्म यो दम्पतिका सन्तान एउटै समुदायमा सीमित थिए । तिनीहरूको धर्म एउटै थियो, भाषा एउटै थियो । तिनीहरूमा कुनै पारस्परिक भेद थिएन । तथापि जति-जति जनसंख्या बढ्दै गयो त्यति त्यति तिनीहरू पृथ्वीमा फैलिन लागे अनि यो विस्तारको फल-स्वरूप तिनीहरू प्राकृतिक तौरमा विभिन्न जाति, प्रजाति र परिवारमा छुट्टिए । तिनीहरूको भाषा अलग अलग भयो । तिनीहरूको देश पनि पृथक् भयो, रहन-सहनमा विभिन्नता आयो र स्थान-स्थानको जलवायुले तिनीहरूको रूप-रंग र आकृतिसम्ममा परिवर्तन गरिदियो । यी सब विभिन्नता प्राकृतिक हुन् जो संसारमा विद्यमान छन् । यसकारण, यिनीहरूलाई इस्लामले वास्तविक घटनाको रूपमा 'स्वीकार गर्दै' । इस्लामले यिनीहरूलाई मेटाउन चाहेदैन, बरू मनुष्यहरूको वास्तविक परिचय र सहयोग यस्तै ढंगले सम्भव हुन्छ भनी यसलाई लाभदायक ठान्छ । तर यस्ता विभिन्नताको आधारमा मानिसहरूमाझ जुन प्रजातीय, वर्णसम्बन्धी, भाषासम्बन्धी, जातीय अनि देशीय पक्षपात उत्पन्न भएको छ त्यसलाई इस्लामले अनुचित मान्छ । मनुष्यमा सानो-दूलो, श्रेष्ठ-निकृष्ट तथा स्वकीय-परकीय अथवा जाति भेदभाव जन्मको आधारमा गरिएको छ । इस्लामीय हिटिकोण अनुसार ती सब अज्ञानमूलक हुन् । इस्लामले समारका सम्पूर्ण मनषालाई भन्छ—तिनीहरू सबै एउटै माता-पिताका सन्तान हो यसर्थ एका-अकाका दाज्यू-भाइ हो अनि मनुष्यको नाताले परस्पर समान छौ ।

मानवताको यो नातालाई प्रस्तुत गरेपछि इस्लामले भनेको छ, यदि मान्छे-

मान्देमा कुनै वास्तविक अन्तर हुनसक्छ भने त्यो अन्तर प्रजाति, वर्ण, देश र भाषामा हुँदैन तर विचार, स्वभाव र सिद्धान्तमा हुनसक्छ । एउटी आमाका दुइ छोराहरू वंश अर्थात् पितृपरम्परको दृष्टिले एक हुनसक्लान् तर दुवैको विचार र चरित्र भिन्न-भिन्न भए उनीहरूको मार्ग अलग हुन्छ । यसको विष-रीत मुद्ररपूर्व अनि सुदूरपश्चिम बस्ने दुइ व्यक्ति प्रत्यक्ष रूपमा एका-अकर्दिलि जतिसुके टाडा रहन् तर उनीहरूको विचार समान भए र जीवनको चरित्र एक प्रकारको भए जीवनको मार्ग एउटै हुन्छ । यो हृष्टिकोणबाट हेर्दा इस्लामले संसारका सम्पूर्ण प्रजातीय, देशीय एवं जातीय समाजहरूको विहङ्ग एक विचार-प्रधान, सिद्धान्तप्रेय एवं चरित्रवान् समाजको निर्माण गर्दै । यस्ता समाजमा सम्पूर्ण मानवातिको सम्बन्धको आधार उनीहरूको जन्म नभएर एक विश्वास र एक नैतिक विधान हुन्छ । ईश्वरलाई आफ्ना स्वामी र उपास्य मान्ने अनि सन्देशवाहकहरूद्वारा ल्याइएका आदेशलाई आफ्नो जीवन-व्यवस्था ठान्ने प्रत्येक व्यक्ति यो समाजमा सम्मिलित हुनसक्छ । अफिका-निवासी होस् कि अमेरिकाको सिमेटिक वंशको होस् वा आर्य जातिको होस्, कालो होस् कि गोरो, हिन्दौ बोलोस् कि अरबी जो पनि यो समाजमा सम्मिलित हुनसक्छ अनि यहाँ सबैको अधिकार र सामाजिक स्थिति समान हुन्छ । उनीहरूमाझ कुनै किसिमको प्रजातीय, जातीय अथवा वर्गीय अन्तर हुँदैन कोही ठूलो र कोही सानो हुँदैन, छुवाछुत हुँदैन, कसैले छुँदा कोही अपवित्र हुँदैन, विवाह-सम्बन्ध, खानेपिउने र पारस्परिक हेलमेलमा वाघा हुँदैन अनि कोही पनि जन्म अथवा व्यवसायको दृष्टिले नीच अथवा निकृष्ट हुँदैन । यो समाजमा जाति वा वंशको आधारमा कसैले विशेष अधिकार पाउँदैन । मनुष्यको श्रेष्ठताको आधार उसको वंश वा धन हुँदैन तर श्रेष्ठताको आधार दुन्छ अरुको अपेक्षा अधिक चरित्रवान् भई ईश्वरको डर राखेर आफ्नो कर्म गर्नु ।

यो यस्तो समाज हो जो प्रजाति, वर्ण र वाणीको सीमा साथसाथै भोगो-लिक सीमालाई भत्काएर पृथ्वीको समस्त भागामा फैलिन सबै अनि यसको आधारमा मनुष्य जातिको विश्वव्यापी वन्धुत्व स्थापना हुनसक्छ । प्रजातीय र

राष्ट्रीय समाजहरूमा ता कुनै विशेष वंस वा देशमा उत्पन्न भएका मानिसहरू मात्र सम्मिलित हुनसक्छन् । त्यहाँ देखि बाहिरको मानिसहरूको नागि त्यस्ता जम्मै समाजको ढोका बन्द हुन्छ; यस विचारप्रधान र सिद्धान्तमूलक समाजमा भने एउटा धार्मिक विश्वास र नैतिक विवानलाई अंगीकार गर्ने प्रत्येक व्यक्ति समान अधिकारपूर्वक सामेल हुनसक्छ । अब रहे ती मानिस जसले यो विश्वास र विवानलाई मान्दैनन् । उनीहरूलाई यो समाजले आफ्नो परिधिभित्र ता स्थाउँदैन तर उनीहरूसँग मानवीय बन्धुत्व स्थापित गर्ने र उनीहरूलाई मनुष्यताको अधिकार दिन यो तयार हुन्छ । प्रत्यक्ष छ, एउटी आमाका दुई नानीहरूको विचार भिन्न भए तिनीहरूको जीवन-यापनको ढंग प्रत्येक अवस्थामा अलग-अलग हुन्छ तर यसको अर्थ तिनीहरू दायू-भाइ होइनन् भन्ने हुँदैन । त्यसरी नै मानवीय गोचका दुइ समूहको अथवा एकदेशीय मानिसहरूका दुइ वर्गको विश्वास र सिद्धान्तमा भिन्नता भए तिनीहरूको समाज पनि अनिवार्यतः भिन्न-भिन्न हुन्छन्, तर मनुष्यता प्रत्येक अवस्थामा अभिन्न रहन्छ । यस सम्मिलित मनुष्यताको आधारमा बेसीभन्दा बेसी जुन अधिकारहरूको कल्पना गर्नसकिन्छ ती सबैलाई इस्लामीय समाजले अमुस्लिम समाजको निम्ति पनि स्वीकार गरेको छ ।

इस्लामीय समाजका यो आधारहरू सबै भएपछि आउनुहोस् अब हेरो इस्लामले मानवीय सम्बन्धको विभिन्न रूपको निम्ति कुन कुन सिद्धान्त र भेदहरू निश्चित गरेको छ ।

मानवीय समाजको सर्वप्रथम र मूलभूत संस्था परिवार हो । परिवारको बीजारोपण एक पुरुष र स्त्रीको सम्बन्धवाट हुन्छ । यस सम्बन्धवाट एउटा नयाँ वंशको जन्म हुन्छ । केरि योसांग सम्बद्ध भएको परिवार र कुटुम्बको दोस्रो सम्पर्क स्वाचित हुन्छ अनि यही सम्बन्ध बढ्दै-बढ्दै अन्तमा एउटा समाजसम्म पुराछ । केरि परिवार नै त्यो संस्था हो जहां मानवीय संस्कृतिको विस्तृत सेवाहरूको भार सम्हालनलाई एउटा पिढीले आफूभन्दा पछि आउने पिढीको

निर्माण अत्यन्त प्रेम, त्याग, मनोयोग र हिन्दैवितापूर्वक गर्दै । यो संस्थाले मानवीय संस्कृतिको कल्याण, वृद्धि एवं विकासको लागि रग्रूट मात्र भर्ना गर्दैन तर यसको कार्यकताले आफूभन्दा आपना उत्तराधिकारीहरू श्रेष्ठ हुन् भन्ने हृदयदेखि चाहन्छ । यसको आधारमा वास्तविकता के देखिन आउँछ भन्ने परिवार नै मानवीय संस्कृतिको मूल हो अनि त्यही मूलको स्वारूप्य अनि शक्तिमात्रि संस्कृतिको स्वस्थिता र शक्ति निर्भर हुन्छ । यसकारण इस्लामले सामाजिक समस्याहरूमध्ये सर्वप्रथम परिवारहरूपी संस्थाको स्थापना यथार्थतम र टड्टम आधारमात्रि गरियोस् भन्ने विषयमा पहिला ध्यान दिन्छ ।

इस्लामको दृष्टिमा स्त्री र पुल्यको सम्बन्धको उचित प्रकार केवल त्यही हुन्छ जुनसंग सामाजिक उत्तरदायित्व पनि अंगीकृत गरिएको छ अनि जसको परिणामस्वरूप एउटा परिवारको आधारशीला राखिएको छ । इस्लामले स्वच्छन्दनापूर्ण र उत्तरदायित्वहीन सम्बन्धलाई पापहीन अधवा साधारण मनो-रक्षन वा साधारण तोरको मार्गभ्रष्टता ठानेर टाईन; यसको दृष्टिमा यस्तो कार्य मानवीय संस्कृतिको मूलोच्छेदन गर्ने हुन्छ । यसर्थे यस्तो कार्यलाई इस्लामले पाप र अपराध ठहर्न्याएको छ । समाजमा यस्तो संस्कृति नाशक सम्बन्ध प्रचलिन हुन नपाओस् भनी इस्लामले यस्ता अपराधको लागि कठोर दण्ड निर्धारित गर्दै अनि उत्तरदायित्वहीन सम्बन्धलाई प्रेरणा दिने त्यसको लागि अवसर प्रदान गर्ने किमिका कारणहरूलाई पनि सामाजिक जीवनबाट दूर गर्न चाहन्छ । पर्दासंग सम्बन्धित आदेश, स्त्री-पुरुषको स्वच्छन्दन मेल-मिलापमा निषेध, संर्गात र चित्रकलामात्रि प्रतिबन्ध तथा अश्लील प्रकाणनमात्रिका बन्धन-हरू, यसकै गोकथामको लागि हो अनि ही निषेधहरूको मूल लक्ष्य पारिवारिक सम्पादलाई संरक्षित र ढृढ गर्नु हो । अर्कोतिर इस्लामले उत्तरदायित्वपूर्ण संवध अथवा विवाहलाई उचित मात्र होइन एक पुण्यकार्य र धार्मिककर्म पनि मान्छ । वयस्कताप्राप्तिपद्धि स्त्री र पुरुष ब्रह्मचारी भईबस्तु अभीष्ट हुँदैन । आपनो पालो आएपद्धि माता-पिताले वहन गरेका सांस्कृतिक उत्तरदायित्वको जिम्मा प्रत्येक नवयुवकले नितुपर्छ भनी इस्लामले प्रेरित गर्दै । इस्लामले निवृत्ति

मार्गलाई सत्कार्य मान्दैन, वरु त्यसलाई ईश्वरीय प्रकृतिको अवहेलना ठान्छ । विवाहलाई दुष्करकार्य बनाउने कुनै रीति र प्रथालाई पनि यसले असल सम्भदैन । यसबाट के बुभिन्छ भने सामाजिक जीवनमा विवाह सरलतम र अत्यन्त सुकर कार्य हुनुपर्छ । कठिन र व्यभिचारपूर्ण विवाह नै सरल कार्य हो भन्नेचाहिँ होइन । यसर्थ इस्लामले कतिपय विशिष्ट सम्बन्धलाई अवैध ठहङ्याएपछि नजीक र टाङ्गाका सम्बन्धीहरूमाझको दाम्पत्य-सम्बन्धलाई वैध मानेको छ । यसले उपजातीय भेदहरूलाई समाप्त गरी समस्त मुसलमानहरू माझ पारस्परिक विवाह-सम्बन्धको खुला आज्ञा दिए को छ । दुवै पक्षले सजिलोसंग पूर्ण गर्नसदैने कम्ती 'मह' र योतुक (दाइजो) तोकनुपर्छ भन्ने आज्ञा दिइएको छ । विवाह-संस्कारको निम्ति कुनै काजी, पण्डित, पुरोहित वा दप्तर र रेजिस्टरको आवश्यकता छैन । विवाह इस्लामीय संस्कारको एक सरल संस्कार हो जो वयस्क स्त्री-पुरुषको पारस्परिक स्वीकृति भए दुइजना साक्षीको सामु कहीं पनि पूर्ण गर्नसकिन्छ । यति हो, पारस्परिक स्वीकृति गुप्त नभई जनसाधारणमाझ घोषणापूर्वक हुनुपर्छ ।

इस्लामले परिवारमा अनुशासन कायम गर्नको लागि पुरुषलाई व्यवस्थापक वा प्रबन्धको स्थान दिएसो छ । पत्नीलाई पति र सन्तानलाई माता-पिता दुवैको अनुवर्तन र सेवा गर्ने आज्ञा दिएको छ । कुनै नियम नभएको र घरका सदस्यहरूको जील-द्वयहार ठीक राख्ने जिम्मा कमैमाथि नभएको कमजोर पारिवारिक व्यवस्था इस्लाममा आभीष्ट छैन । अनुशासन सधैँ एउटै व्यवस्थापक द्वारा स्थापित हुन वैछ अनि यो उत्तरदायित्वको निम्ति परिवारमा पिता नै प्राकृतिक दृष्टिले उपयुक्त हुन्छ । तथापि यसको अर्थ पुरुषलाई घरको सर्वशक्तिमान शासक बनाउन्दू र नारीलाई उसको अधीनसा एउटी विवश दासीको रूपमा राख्नु भन्ने दीइन । इस्लामको दृष्टिमा दाम्पत्य जीवन को प्राण हुन्छ प्रेम र सहानुभूति । नारीको कर्तव्य पतिको अनुवर्तन गर्नु हो भने पुरुषले पनि मुधारको लागि नै आपनो अधिकारको उपयोग गर्नुपर्छ, अत्याचारको लागि होइन । प्रेमको माधुर्य वा कमभन्दा कम प्रतिस्पर्धा रहन्जेलसम्म

इस्लामले दम्पतिको पारस्परिक सम्बन्धलाई कायम राख्न चाहन्छ । यस्तो स्थिति नभए यसले पुरुषलाई 'तलाक' (पत्नी परित्याग) र नारीलाई 'कुलअ' (पति परित्याग) को अधिकार दिन्छ । कतिपय परिस्थितिमा मज्जलको सट्टा अमज्जल भएको दाम्पत्य सम्बन्धलाई विच्छेद गरिदिने अधिकार इस्लामीय न्यायालयलाई दिइन्छ ।

परिवारको सीमित परिधिदेखि बाहिरको निकटतम सीमा छिमेकीको हुन्छ र यसको परिधि पर्याप्त रूपमा विस्तृत हुन्छ । माता र पिताको सम्बन्ध बाट, भाइ र बहिनीको सम्बन्धबाट अथवा समुरालीको सम्बन्धबाट आफन्त पर्ने मानिसहरू एका-अकाको हितैषी, सहायक र सहानुभावक रहेको इस्लामले हेर्न चाहन्छ । 'कुरान' को ठाउँ-ठाउँमा आफन्तहरूसंग सद्व्यवहार गर्ने आदेश दिइएको छ । 'हीस' मा घरिघरि आफन्तहरूप्रति कर्तव्यपालन गर्ने चेतावनी दिइएको छ । यसलाई अति पुण्य कार्य मानिएको छ । आफन्तहरूसंग तटस्थ-ताको व्यवहार गर्ने अथवा सहानुभूतिरहित व्यवहार गर्नेहरू इस्लामको हटिमा अति निम्ननीय हुन् । तर यसको अर्थ आफन्तहरूसंग अनुचित पक्षपात गर्नु भन्ने चाहिँ होइन । आपनो परिवार वा कुटुम्बको न्यायविरुद्ध समर्थन गर्नु मुख्यता हो । यसरी नै कुनै राजकीय अधिकारीले जनताको घनटारा आफन्तहरूको पालन-पोषण गर्दै अथवा निर्णय लिदा उनीहरूको अनुचित पक्षपात गर्दै भने त्यो इस्लामीय कार्य हुँदैन, बरू अर्थमै आचरण हुन्छ । इस्लामले आफन्तहरू प्रति गरिनुपर्ने जुन कर्तव्यपालनका आज्ञा दिएको छ त्यो व्यक्तिगत रूपमा र न्याय एवं सत्यको सीमाभित्र हुनुपर्छ ।

आफन्तहरूसंग को सम्बन्ध पश्चात् दोस्तो सबभन्दा निकटको सम्बन्ध छिमेकी हो । 'कुरान' अनुसार छिमेकी तीन प्रकारको हुन्छ—आफन्त छिमेकी अपरिचित छिमेकी र उठ बस गर्नु सुयोग पाइने अस्थायी छिमेकी । इस्लामीय आदेश अनुसार यी सबै छिमेकी सहयोग, सहानुभूति र सद्व्यवहारका पात्र हुन्छन् । इश्वरीय सन्देशवाहक (हजरत मुहम्मद) का पवित्र वचन के छ भने

‘मस्लाई छिमेकीप्रति को कर्त्तव्य पालनबारे यतिसम्म सावधान गराइएको छ कि म सोच्न लागें कदाचित् अब यसलाई पैतृक बनमा पनि अधिकारी बनाइनेछ ।’ अर्को ‘हृदीस’ के छ भने उनले भनेका छन् “आपतो दुर्व्यवहारले छिमेकीलाई अशान्ति गर्ने व्यक्ति धर्मत्मा हुँदैन ।” अर्को हृदीसमा उनले भने “छेदको छिमेकी भोके बस्दा आफूले भूँडीभरी खाने व्यक्ति धर्मदेखि कोसाँ दूर रहन्छ ।” एक-पल्ट ईश्वरीय सन्देशवाहक (हजरत मुहम्मद) लाई सुनाइयो कि एउटी स्त्री खूब ‘नमाज’ पढेछे, प्रायः ब्रत (रोजा) लिएछे, गजबले दान गर्दै तर उसको नराम्रो बोतीबचनदेखि उसका छिमेकी दुखी दून् । उनले भने “त्यो नरकामिणी हो ।” मानिसहरूले फेरि भने कि अर्को एउटी स्त्री छे जसको यस्ता गुण छैन तर उसले छिमेकीलाई कष्ट पनि दिदिन । उनले भने— “उसलाई स्वर्गप्राप्ति हुन्छ ।” ईश्वरीय सन्देशवाहकले मानिसहरूलाई यसरी सावधान गराएका थिए—आपना नानीहरूको लागि फल ल्यायो भने आपना छिमेकीकही पनि पठाइदेउ, नत्र निधन छिमेकीको मरमा दुख नहोस् सोचेर फलको बोका बाहिर नफ्याँक । एकचोटि उनले भने, छिमेकीले तिमी असल छो भन्यो भने तिमी साँच्चै असल छो अनि तिमीबारे छिमेकीको विचार राओ छैन भने तिमी नराम्रो मान्छै हो । तात्पर्य के हो भने इस्लामले एका-अर्काको छिमेकी भई बसेका सबैलाई परस्पर सहयोग र सुख-दुःखमा समानभाव राख्ने मानिसको रूपमा हेर्न चाहन्छ । इस्लामले उनीहरूमाझ कस्तो सम्बन्ध स्थापित गर्न चाहन्छ भने सबैले एका-अर्कामाथि भरोसा राख्नु र एका-अर्कामा आफ्नो-आफ्नो धन जन एवं सम्मान सुरक्षित सम्भुन् । अब रहो त्यस्तो समाज जहाँ एक पखलिमित्र बस्ने दुइ व्यक्ति वर्षोसम्म अपरिचित रहन्दैन् अति एक मुहूल्लामा बस्ने मानिसहरूमाझ कुनै सम्बन्ध, सहानुभूति र विश्वास हुँदैन । यस्तो समाज कहिले पनि इस्लामीय समाज हुन सक्दैन ।

नगीचका यी बन्धनहरू पश्चात् सम्बन्धीहरूको एउटा विशाल मण्डल आउँछ र यो सम्पूर्ण समाजमा फैलिएको छ । यस मण्डलमा इस्लामले दूला-

दूना सिद्धान्तहरूको बाधारमा हाम्रा सामूहिक जीवनको स्थापना गरेको था ।
संक्षेपमा ती यस्ता छन्—

- (१) सयमशील एवं बसल कार्यमा सहयोग गर तथा नराङ्गो र अत्याचारपूर्ण कार्यमा सहयोग नगर । —कुरान
- (२) तिम्रो मित्रता र शत्रुता ईश्वरद्वारा निर्मित हुनुपर्छ । कुनै चीज देउ तर किन देउ भने ईश्वरलाई त्यसको दान प्रिय लाग्छ अनि कुनै चीज नदेउ तर किन नदेउ भने ईश्वरलाई त्यो दिनु प्रिय लाग्दैन । —हडीस
- (३) तिमी संसारको कल्याणको निमित्त तोकिएको श्रेष्ठ समुदाय हो; तिम्रो कर्तव्य हुन्छ सत्कार्यको लागि आदेश दिनु र दुष्कर्मसाई रोक्नु । —कुरान
- (४) एका-बर्कामा अविश्वास नगर, छिद्रान्वेषण नगर, एकजनाको विरुद्ध बकौलाई नचम्काउ, पारस्परिक ईर्ष्याद्वेषदेलि अलग बस, एका-बर्काको पोल नखोल अनि ईश्वरको अनुबर्ती सेवक र परस्पर मित्र भएर बस । —हडीस
- (५) कुनै अत्याचारीको अत्याचार याह पाउँदापाउँदे उसलाई सहयोग नगर । —हडीस
- (६) अन्यायमा आफ्नो जातिको समर्थन गर्नु र पोखरीमा डुब्न लागेको ऊँटको पुछर समाती आफू त्योसंग डुब्नु एउटै हो । —हडीस
- (७) आफ्नो लागि जे मन चराउँच्छो बर्काको लागि पनि त्यही मन पराइदै । —हडीस

इस्लामको आर्थिक व्यवस्था

मनुष्यको आर्थिक जीवनलाई न्यायोचित र समीचीन बनाउन इस्लामले केही सिद्धान्त र सीमाहरू निर्धारण गरेको छ । तिनै निर्धारित रेखाभित्र धनसम्पत्तिको उत्पादन, उपयोग एवं विनियमका समस्त व्यवस्था चलाउभानी यसो गरिएको हो । धन-उपार्जनको तरिका र यसको विनियमको पद्धति कस्तो हुनुपर्छ ? यस प्रश्नसंग इस्लामको केही सरोकार छैन । यी कुराहरू विभिन्न युगमा सांस्कृतिक वृद्धि एवं विकाससंगै निर्मित र परिवर्तित भइरहन्छन् । यिनीहरूको निर्धारण मानवीय परिस्थिति र आदर्शयकताहरूको हितकोण अनुसार रूपान्तर हुन्छ । इस्लामले खोजेको वस्तु को हो भने जर्मन युग र अवस्थामा मनुष्यको आर्थिक विषयहरूको जुन ढाँचा हुन्छ त्यसमा यो सिद्धान्त स्थायी ढंगले अटल रहोस् अनि यिनको मर्यादाको पालन अनिवार्य रूपमा गरियोस् ।

इस्लामीय हितकोणमा ईश्वरले मानव जातिको निर्मित पृथ्वी र यसमा भएका समस्त पदार्थ उत्पन्न गरेका हुन् । यसर्थे प्रत्येक मनुष्यलाई पृथ्वीबाट आप्नो जीविकाको उपार्जनको प्रयत्न गर्ने जन्मसिद्ध अधिकार छ । यो अधिकार प्रत्येक मनुष्यले समान रूपमा पाउँछ, यसदेखि, कसैलाई बचित गराउन सकिन्न न ता यस सम्बन्धमा अरू कुनै व्यक्तिलाई असको अपेक्षा वरिष्ठता प्राप्त हुनमश्छ । इस्लामीय विधान (शरब) अनुसार कसैले कुनै व्यक्ति, प्रजाति वा वर्गमात्रि जीविक को साधनमध्ये कुनै वस्तुको उपयोगको अधिकारमा अथवा कुनै विशिष्ट व्यवसायमा प्रतिबन्ध लाउन सक्दैन । यस प्रकारले जीविकाको कुनै साधन कुनै विशिष्ट वर्ग, प्रजाति अथवा वर्गको अधिकारमा आएर रहोस् भन्ने किसिमको विशिष्टता पनि इस्लामीय विधान

बनुसार निविचत गन्ह सकिदैन । ईश्वरद्वारा निमित वृद्धीमा उनले उत्थन्न गरेका साधनहरूबाट आफ्नो अंग प्राप्त गन्ह प्रयत्न गनुँ मनुष्य मात्रको समान अधिकार हुन्छ अनि त्यो प्रयत्नको लागि सर्वले समान आवसर पाउनुपर्छ ।

प्राकृतिका निधिहरूको निर्माण गर्दा अथवा तिनलाई उपयोगी बनाउदा कसैको योग्यता अथवा परिश्रमको आवश्यकता नपरोम् तिनमा प्रत्येक गनुष्यको समान अधिकार हुनुपर्छ । प्रत्येक व्यक्तिलाई आफ्नो आवश्यकता अनुसार ती विधिहरूबाट लाभ उठाउने अधिकार छ । नदी र निरर्भहरूको जल, जंगलको दाउरा, प्राकृतिक वृक्षको फल, आफै उम्मिएका घांस-पात र चागो, चाय, जल र अन्य पशु, भूतलमा आफै निस्किएको खनिज पदार्थ—त्यस्ता वस्तुहरूमाथि न ता कसैको एकाधिकार हुनसक्छ न ता बदलामा केही दिएर मात्र ती वस्तुद्वारा आफ्नो आवश्यकताहरूको पूर्ति गन्हसक्छ भनी प्रतिबन्ध लाउन सकिन्छ । हो, जसले व्यापारिक स्वार्थको लागि उच्च स्तरमा तीमध्ये कुनै चीजको उपयोग गन्हचाहन्छ भने तीमाथि कर लाउन सकिन्छ ।

ईश्वरले मनुष्यको लाभको लागि बनाएका वस्तुहरूलाई प्राप्त गरेपछि उपयोग नगरी राख्नु ठीक हुन्दैन । आफूले तिनीहरूबाट कि ता लाभ उठाउ कि ता अरूले लाभ उठाओस् भनी छोडिदेउ । यही सिद्धान्तको आधारमा इस्लामीय विधिमा के निर्णय पाइँछ भने कसैले आफ्नो जमीनलाई तीन वर्षभन्दा बेसी बाँझो राख्न हुन्दैन । उसले त्यो भूमिलाई कुषि, गृहनिर्माण अथवा अरू कुनै काममा उपयोग नगरे सो समय बितेपछि त्यसलाई परियक्त सम्पति ठानिन्छ । अरू कसैले त्यसको उपयोग गन्धो भने उसको विशद अभियोग लाउन सकिन्न अनि इस्लामीय शासनले समेत त्यो भूमि अर्के व्यक्तिलाई सुम्पिदिन सक्छ ।

कसैले प्राकृतिक कोषबाट स्वयं कुनै वस्तु लिएर त्यसलाई आफ्नो परि-

श्रम र योग्यताले उपयोगी बनाए त्यसको स्वामी उ नै हुन्छ । अस्तै स्वामी-त्वहीन परित्यक्त भूमिलाई कसैले आफ्नो अवीनस्थ गराई उपयोगी कार्यमा प्रयोग गरे उदेखि त्यो भूमि खोस्न सकिदैन । इस्लामीय हिट्कोणमा स्वामीत्व सम्बन्धी समस्त अधिकारको आरम्भ यसरी नै भएको छ । शुहू-गुह्मा पृथ्वीमा मानवीय जनपदको आरम्भ हुन्दा समस्त वस्तुहरू जम्मे मानिसको-लागि उपभोग्य थिए । त्यसपछि जसले जुन उपभोग्य वस्तुलाई आफ्ना अधिकारमा ल्याएर उपयोगी बनायो ती वस्तुको मालिक उनै भयो । तिनको उपयोग विशेषतया 'आफ्नै लागि गनै' र अहले उपयोग गनै चाहे उनीहरू-बाट त्यसको बदलामा केही लिने अविकार उसले पायो । यो तथ्य मनुष्यका समस्त आर्थिक विषयको प्राकृतिक आवार हो र यो आधार यस्तै रहनुपर्छ ।

उचित वैधानिक (शरबी) रीति अनुसार स्वामीत्व सम्बन्धी जति अधिकारहरू कसैलाई संमारमा प्राप्त छ । तिनको सम्मान जुनसुकै अवस्थामा पनि हुनुपर्छ । विवाद भए कसैको स्वामीत्व वैधानिक रूपमा ठीक छ कि द्यैन भन्ने विषयमा हुनसक्छ । वैधानिक हिट्ले अनुचित स्वामीत्व निस्सन्देह समाप्त हुनुपर्छ तर अधिकृत वस्तुहरू वैधानिक वा (शरबन) ठीक भए कुनै शासन र विधान परियदले ती वस्तुलाई राष्ट्रीय सम्पति मान्न सक्दैनन् । ती वस्तुहरूको विधानसिद्ध (शरबी) अधिकारलाई घट-बढ गनै अविकार पनि हुँदैन । सामूहिक उन्तति अथवा सामाजिक कल्याणको नाममा इस्लामीय बिधि (शरब) ले दिएका अधिकारहरूलाई हत्तन गनै किसिमको व्यवस्था स्थापित गनै सकिदैन । इस्लामीय विधिले समूहको लाभको लागि व्यक्तिको अधिकृत सम्पतिमाथि जुन प्रतिबन्ध लाइदिएको छ त्यसमा कम गर्दा जति दूनो अत्याचार हुन्छ त्यति नै दूनो अत्याचार त्यसमा बृद्धि गर्दा हुन्छ । मानिसहरूको वैधानिक (शरबी) अधिकारको रक्षा हुनुपर्छ अनि इस्लामीय विधानले जति कर्तव्यहरू निश्चित गरेको छ उनीहरूलाई समाजको लागि तिनको पालन गनै लाउनुपर्छ भन्ने कुरो इस्लामीय शासनको कर्तव्यभित्र आउँछ ।

ईश्वरसे आपना विधिहरूको वितरण समान रूपले गरेका छैनन्, बरू कतिपय व्यक्तिसाई नीति र कुशलताले गर्दा अरुहरूको अपेक्षा श्रेष्ठ बनाएका छन्। सौन्दर्य, कण्ठ-माधुर्य, स्वास्थ्य, शारीरिक शक्ति, बौद्धिक योग्यता, महज वातावरण र यस्तै अरु कुराहरू सबैले बराबर पाएका छैनन्। यही अवस्था जीविकाको पनि छ। ईश्वरद्वारा निर्मित प्रकृतिकै के अपेक्षा हुन्छ भने मनुष्यहरूमाझ जीविका सम्बन्धी असमानता होस्। अतएव मानिसहरूको बीचमा कृत्रिम आर्थिक अथवा जीविका सम्बन्धी समानता तथा प्रयत्नित गर्नलाई सुधारात्मक हिटिले गरिने समस्त उपायहरू लक्ष्यतः एवं सिद्धान्ततः भ्रमपूर्ण छन्। इस्लामले स्वीकार गरेको समानता जीविका सम्बन्धी समानता होइन तर जीविका-उपार्जनको प्रयत्नमा गरिने समानता हो। इस्लाम चाहन्छ, समाजमा कसैले शक्ति र योग्यता अनुसार जीविका सम्बन्धी प्रयत्न गर्न नसक्ने किसिमका विधि सम्बन्धी अथवा रूढी सम्बन्धी बाधाहरू अवस्थित नरहन्, अनि कुनै वर्ग, प्रजाति र वंशको मात्र जन्मजात सौभाग्यलाई स्थायी वैध संरक्षणमा परिवर्तित गर्न किसिमको विशिष्टताहरू पनि नरहन्। यी दुवै प्रकारबाट प्राकृतिक असमानता होइन तर जबजंस्ती एक कृत्तिम असमानता स्थापित हुन्छ। यसैले इस्लामले तिनीहरूलाई हटाएर समाजको आर्थिक अवस्थालाई यस्तो प्राकृतिक अवस्थामा पुन्याउन चाहन्छ जसमा प्रत्येक व्यक्तिले प्रयत्नको समान अवमर पाओस्। तर प्रयत्नका साधन र परिणाममा पनि सबैलाई बलपूर्वक समान बनाउन चाहने व्यक्ति-हरूसंग इस्लामको सहमति छैन, किनभने तिनीहरू प्राकृतिक असमानतामा हेरफेर गर्न चाहन्छन्। प्रकृतिको सबभन्दा नगीचको व्यवस्था त्यो मात्र हुनसक्छ जसमा प्रत्येकले जीविका-उपार्जनको क्षेत्रमा आपनो दोड्को आरम्भ त्यही ठाउँबाट गरोस् जुन ठाउँमा उसलाई ईश्वरले जन्म दिएका छन्। गाडी लिएर आउनेहरू गाडीमै हिङुन दुइ खुट्टा लिएर आउनेहरू पैदलै हिङुन, अनि लंगडा भई उत्पन्न हुनेहरू खोच्याउँदै हिङुन्। गाडीबालाको निर्मित स्थायी एकाधिकार स्थापित गर्न अनि लंगडाको निर्मित गाडीको प्राप्ति

असम्भव बनाउने सामाजिक विधि पनि हुनु हुँदैन । केरि, सबैको दोडको आरम्भ जबजंस्ती एउटै स्थान र स्थितिमा होस् अनि उनीहरूलाई पछिसम्म एकाअकासंग बाँधेरै राखियोस् भन्ने पनि हुनुहुँदैन । यसको विपरीत नियममा एउटा कुराको खुला सम्भावना रहनुपर्छ । त्यो के हो भने, जसले आफ्नो दोडको आरम्भ खोचउँदै गरेको यियो उसले परिषम र योग्यताद्वारा गाडी पाउनसक्छ भने अवश्य पाओस् अनि जो शुरूमा गाडीमा चढेको यियो उ पछि अयोग्यताले गर्दा लंगडा भएर बस्छ भने बसोस् ।

सामूहिक जीवनमा यो दोड खुला र निष्पक्ष होस् भन्ने मात्र इस्लामले चाहेको होइन तर दोडमा भाग लिनेहरू एका-अकार्को लागि निदंय र निष्कर्ण नबनुन् बरू सहायक र सहअनुभावक हुन् भन्नु पनि चाहेको हो । इस्लामले एकातिर नैतिक शिक्षाद्वारा मानिसहरूमा पछाडिएका र कलान्त बन्धुहरूलाई आश्रम दिने मनोवृत्ति उत्पन्न गर्दै भने अङ्गोतिर समाजमा दीन र साधनहीन मानिसको सहायताको लागि प्रतिभू अथवा उत्तरदायी हुने स्थायी संस्था होस् भन्ने चाहन्दै । आधिक दोडमा भाग लिने योग्य मानिस छैन भने उनीहरूले यस संस्थाबाट आफ्नोभाग पाउन् । संयोगवश दोडमा जो उत्रेका छन् उनीहरूलाई संस्थाले यसरी उठाएर केरि हिँड्ने योग्य बनाओस् अनि जसलाई अौदोगिक क्षेत्रमा उत्तुको लागि आश्रमको आवश्यकता छ उनीहरूले यस संस्थामा आश्रम पाउन् । यस आवश्यकताको पूर्तिको निम्नि इस्लामले वैध रूपमा के निष्चयगरेको छ भने समस्त देशको मामूहिक सम्पत्तिको अढाई प्रतिशत वार्षिक अनि त्यसरी नै सम्पूर्ण व्यापारिक घनको पनि अढाई प्रतिशत वार्षिक 'जकात' (धर्मादिय) उठाउनुपर्छ । समस्त दशांश हायं (उत्री) भूमिको कृषि सम्बन्धी उब्जनीको दस प्रतिशत वा पाँच प्रतिशत भाग लिनुपर्छ । खानीको उपजको वीश प्रतिशत भाग लिनुपर्छ, पशुहरूको एक विशेष संख्यामात्रि पनि विशेष अनुपात अनुसार 'जग्गा' (धर्मादिय) लिनुपर्छ अनि समस्त धन अनाथ, गरीब र अङ्गभङ्ग भएकाहरूको सहायथार्थ उपयोग गर्नुपर्छ । यो एउटा यस्तो बीमा हो जसबाट इस्लामीय समाजमा कुनै व्यक्ति जीवनको अनिवार्य

आवश्यकताहरूदेखि बंचित रहैदैन । कुनै परिश्रमी व्यक्ति खानेकुरो नपाइने थयले कारखानाको मालिक वा जमीनदारले कामको निम्नि राखेको शतांहरू स्वीकार गनै विवश हुनुपर्दैन । आर्थिक प्रयत्नहरूमा भाग लिनको लागि कुनै व्यक्तिको शक्ति आवश्यक निम्नतम स्तरदेखि तल झनै सङ्दैन ।

इस्लामले व्यक्ति र संस्थाको बीचमा कस्तो सन्तुलन स्थापित गनै चाहन्दै भने व्यक्तिव्यक्तित्व र उसको स्वतन्त्रता कायम रहोस् अनि सामूहिक लाभको निम्नि उसको स्वतन्त्रता हातिकारक पनि नहोस्, बरू बनिवायंतः लाभदायक होस् । समाजमा व्यक्तिलाई मिलाइ दिने अनि उसको वास्तविक दृढि एवं विकासको लागि चाहिदो स्वतन्त्रता नदिने राजनीतिक अथवा आर्थिक व्यवस्था इस्लामको अभीष्ट होइन । कुनै देशको समस्त उत्पादन साधनहरूलाई राष्ट्रीय सम्पति बनाइदिदा त्यसको अनिवायं परिणाम के हुन्दै भने देशका सम्पूर्ण मानिसहरू सामूहिक पिजडामा थुनिन्दून् यस्तो अवस्थामा उसको व्यक्तित्वको अक्षुण्णता एवं विकास बत्यन्त कठिन मात्र होइन असम्भव हुन्दै । मनुष्यको मूलोच्छेद नगरुँ हो भने हात्रो सामूहिक जीवनमा यति अवकाश अवश्य हुनुपर्दै कि ईश्वरको एक प्राणीले स्वतन्त्रतापूर्वक जीविका उपार्जन गरोस्, आफ्नो अन्तप्रेरणाको स्थिरतालाई कायम राख्न सकोस् अनि आफ्नो प्रवृत्ति अनुसार मात्रसिक एवं नैतिक शक्तिहरूको विकास गर्न सकोस् । अरूकै हातमा कुैजी भएको राशिनको अन्न पर्याप्त होम् तथापि त्यो चित्तबुझो हुँदैन किनभने उन्मुक्ततामा जुन बन्धन छ त्यसलाई शारीरिक पुष्टताले मात्र कदापि तृप्त पार्न सङ्दैन ।

इस्लामले यस्तो व्यवस्था मन नपराए जस्तै व्यक्तिहरूलाई व्यावहारिक एवं आर्थिक जीवनमा निर्बाध स्वतन्त्रता दिने अनि उनीहरूलाई इच्छाको पूर्ति गर्न अथवा लाभको लागि समुदायमा हाति पुन्याउन मौका दिने सामूहिक व्यवस्थालाई पनि रात्रो मान्दैन । यी दुवै पराकाष्ठहरूको बीचमा इस्लामले जुन मध्यम मार्ग लिएको छ त्यो हो समाजको लागि व्यक्तिलाई पहिले केही सीमा र

उत्तरदायित्वहरू स्वीकार गर्न लाइयोस् र त्यसपछि उसलाई आफ्नो कार्यमा स्वतन्त्र छोडियोस् । यी सीमा र उत्तरदायित्व हरूको विवरण दिइरहने अवकाश नहुँदा म यहाँ एउटा संक्षिप्त रूपरेखा मात्र प्रस्तुत गर्छु ।

सर्वप्रथम जीविकाको उपार्जनलाई नै लिनुहोस् । धन उपार्जनको साधन-हरूमा इस्लामले जति सूक्ष्मदर्शितासंग उचित र अनुचितको वर्गीकरण गरेको छ त्यो संसारको कुनै विधानमा पाइँदैन । जुन साधनद्वारा एउटाले अरूलाई अथवा सामूहिक रूपमा सम्पूर्ण समाजलाई नैतिक वा भौतिक हानि पुन्याएर आप्नो जीविका चलाउँछ ती साधनहरूलाई इस्लामले छानो-छानी हराम (पाप) घोषित गर्दै । मदिरा र अन्य मादक पदार्थ बनाउनु र देच्नु, वेश्यावृत्ति र संमीत-नृत्यको व्यवसाय, जूवा, सट्टा लाटरी सूद, अनुमान, कलह र कपटको बेपार, एक पक्षलाई लाभ निश्चित हुने र अरूलाई शंकाजनक हुने बेपारहरू गर्नु, आवश्यक वस्तुहरू थुपारेर दाम बढाउनु अनि सामूहिक रूपमा हानिकारक बिचारहरूलाई इस्लामीय विधिमा पाप (हराम) घोषित गरिएका छन् । इस्लामीय विधिको सिहावलोकन गर्नुभयो भने यस्ता पापपूर्ण कार्यहरूको एउटा लामो सूची तयार हुन्छ अनि त्यहाँ घेरे रीतिहरू, पाउनुहुनेछ जसको अश्रय लिएर वर्तमान पुँजीवादी व्यवस्थामा मानिस करोडपति बनिन्छ । इस्लामले यी सब कार्यलाई वैव रूपमा बन्द गरिदिन्छ अनि अरूको वास्तविक र यथार्थ सेवा गरी न्यायपूर्वक प्रतिदान प्राप्त गरिने अर्थ उपार्जनका प्रकार-हरूलाई मात्र स्वतन्त्रता दिन्छ ।

उचित प्रकारले उपार्जित सम्पत्तिको स्वामीत्व सम्बन्धी अधिकारलाई इस्लामले मान्छ तर यी अधिकार पनि सीमारहित छैन । मनुष्यले उचित कमाइहो खड्दं पनि वैध उपायद्वारा उचित कार्यमै गर्नुपछं भन्ने नियन्त्रण इस्लाममा पाइन्छ । इस्लामले खर्चबाटे लाएको बन्धनको फलस्वरूप मनुष्यले शुद्ध एवं पवित्र जीवन व्यतित गर्नसक्छ तर भोगविलासमा सम्पति उडाउन सक्दैन । न ता अरूपायि आप्नो ऐश्वर्यको आतंक फैलाउने आडम्बर र प्रदर्शन-

मा स्वच्छन्द हुनसक्छ । इस्लामीय विधिमा अपव्ययका केही प्रकारलाई स्पष्ट गरी निपिद्ध ठहराइएको छ, केही प्रकारबारे स्पष्टीकरण छैन तर इस्लामीय शासनले मानिसलाई सम्पतिको अपव्यय गर्नुबाट आदेशपूर्वक रोकनसक्छ ।

मानिसले उचित र उपयुक्त ढंगले बँचाएको सम्पतिलाई एकत्र गर्न पनि सक्छ अनि नयां धन उपाजनको लागि लगाउन पनि सक्छ; तर यी दुवै अधिकारमा नियन्त्रण छ । एकत्र गन्यो भने उसले 'निसाब'^१ भन्दा बेसी सम्पति को अढाई प्रतिशत वार्षिक 'घर्मदिय' दिनुपर्छ । व्यवसायमा लाउने हो भने उसले उचित व्यवसायमा मात्र लाउन सक्छ । उचित व्यवसाय उ आफैले गरोस् कि सम्पत्ति, द्रव्य, भूमि, शस्त्र वा उपकरणको रूपमा अहलाई दिएर लाभ र हानिमा सहभागी बनोस्—दुवै प्रकारको व्यवसाय वैध हुन्छ । यस्तो सीमाभित्र काम गरी कोही करोडपति नै हुन्छ भने पनि आपत्तिजनक ठहरिदैन, बहु ईश्वरीय प्रसाद ठहरिन्छ । तर इस्लामले सामूहिक लाभमा दुइवटा प्रतिबन्ध लगाएको छ । पहिलो, मान्द्येले आफ्नो व्यापारिक सम्पत्तिमाथि घर्मदाय अनि कृविजन्य उपजमाथि उश्र^२ दिनुपर्छ । दोस्रो, मान्द्येले आफ्नो शिल्प व्यवसाय अथवा कृविमा जो संग साफेदार हुने वा पारिश्रमिक दिने सम्भौता गर्द्द उनी-हरूलाई न्याय गर्नुपर्छ । उ आफैले यस्तो व्यवहार गरेन भने इस्लामीय शासनले उसलाई यसो गर्न वाध्य गराउँछ ।

फेरि यसरी उचित सीमाभित्र एकत्र भएको सम्पत्तिलाई पनि इस्लामले अधिक समयसम्म एकत्रित हुनु दिदैन र विधि अनुसार प्रत्येक पिडीपछिको दोस्रो पिडीमा त्यसलाई फैलाउँदै लान्छ । यो विषयमा इस्लामीय विधिको

१. कम्तीको ५२ तोला चाँदी वा साडे सात तोला सुनलाई 'निसाब' भनिन्छ । यति अथवा योभन्दा अधिक द्रव्यमाथि घर्मदिय अनिवार्य हुन्छ ।

२. सिचाइको पारिश्रमिक दिएपछि जुन भूमिमा अन्न उत्पन्न हुन्छ त्यसको उपजमाथि पांच प्रतिशत अनि सिचाइबिना अन्न उत्पन्न हुने भूमिको उपजमाथि बुझाउनुपर्ने १० प्रतिशत करलाई 'उश्र' भनिन्छ ।

प्रवृत्ति संसारका अरु जम्मे विधिको प्रवृत्तिभन्दा भिन्न छ । अरु विधिहरूले एकपलट एकत्रित भएको सम्पत्ति पिडी-पिडीसम्म एकत्रित नै रहोस् भन्ने प्रयत्न गर्छन् । यसको विपरीत इस्लाममा एक जनाले जीवनभर सञ्चित गरेको सम्पत्ति उ मनेवित्तिकै उसका आफ्नतहरूमाझ बाँड्नुपर्ने नियम छ । नजीकको आफ्नत द्वैन भने टाडाका सम्बन्धीहरू आपना-भाग अनुसार त्यसको अधिकारी हुन्छन् । टाडाको पनि सम्बन्धी द्वैन भने सो सम्पत्तिको अधिकारी सम्पूर्ण मुस्लिम समाज हुन्छ । यो विधि अनुसार जति नै शक्तिशाली पुँजीवाद र जागीरदारी पनि स्थायी र नित्य हुँदैन । अधि उल्लेख गरिएका जम्मे प्रतिबन्धहरू, हुँदा हुँदै पनि सम्पत्तिको संचयबाट कुनै दोष उत्पन्न भइहाले यो अन्तिम प्रहारले त्यसको परिमार्जन गर्छ ।

इस्लामको आध्यात्मिक व्यवस्था

इस्लामको आध्यात्मिक व्यवस्था कस्तो छ अनि सम्पूर्ण जीवन-व्यवस्थासंग यसको कस्तो सम्बन्ध छ ? यसको उत्तर बुझलाई पहिले आध्यात्मिकताको इस्लामीय कल्पना र अन्य धार्मिक दर्शनप्रधान व्यवस्थाको कल्पनामा पाइने अन्तरलाई रास्ररी बुझनुपर्छ । यी अन्तर हृदयज्ञम नहुंदा प्रायः के हुन्छ भने इस्लामीय आध्यात्मिक व्यवस्थाबारे कुराकानी हुंदा मान्येको मस्तिष्कमा अव-चेतन रूपमा त्यस्ता अनेक विचार आउन थाल्छन् जो साधारणतया 'आध्या-त्मिकता' शब्दसंग जोडिएर बसेका हुन्छन् । केरि यस्तो द्विविधामा परेपछि मान्येलाई के दुन्न कठिन पर्दै भने यो कुन प्रकारको आध्यात्मिक व्यवस्था हो जाए आत्माको परिचिन परिविदेखि बाहिर गएर आत्मा एवं शरीरको सीमामा अतिक्रमण गर्दै, अनिक्रमण मात्र होइन त्योमाथि शासन गर्न चाहन्छ ।

दर्शन र धर्मबारे सावारणतया कस्तो विचार कियाशील रहेको छ भने शरीर र आत्मा परस्पर विरोधी छन्, दुवैको संसार अलग-अलग छ, दुवैको संसार एका-भक्तिदेखि भिन्न मात्र होइन, परस्पर विरोधी छ । यो दुवैको एकसाथ उत्तिस भव्यता सम्भव छैन । आत्माको लागि शरीरको संसार एक कारागार हो । सांसारिक जीवनको पारस्परिक सम्बन्ध र मनोरञ्जनको कसिनो बन्धनमा 'रुह' बाँधिन्छ । सांसारिक सम्बन्ध र व्यवहार एउटा दलदले भूमि हो जहाँ भासिएरछि आत्माको उत्मुक्ति समाप्त हुन्छ । यो कल्पनाको अनिवार्य परिणाम के भयो भने आध्यात्मिकता र सांसारिकताको मार्ग एका-भक्तिदेखि सर्वथा अलग हुतगयो । सांसारिकताको अवलम्बन गर्नेहरू आध्यात्मिकताले साथ दिदैन भनी प्रथम चरणमै निराश भइहाले । यस विचारले उनी-हस्तलाई भौतिकतामा मग्न बनाइदियो । सामाजिक व्यवहार, संस्कृति, राज-नीति, अर्थसम्बन्धी व्यवहार जस्ता सांसारिक जीवनका समस्त अंगहरू

आध्यात्मिक प्रकाशबाट टाढ़ा रहे र अन्तमा पृथ्वी अत्याचारमा ढुब्यो । अर्को-पट्टि, आध्यात्मिकताका प्रेमीहरूले आफ्नो आत्मिक उन्नतिको लागि यस्ता मार्गहरूको अचेषण गरे, जुन मार्गहरू संसारदेखि बाहिर-बाहिरै भएर जान्दून् किनभने उनीहरूको विचारमा संसारभित्रैबाट भएर जाने आत्मिक उन्नतिका मार्गहरू, ता सम्भव नै छैन । उनीहरूको दृष्टिमा आत्माको विकासको निम्नित शरीरलाई कमजोर र दुर्बल बनाउनु पर्थ्यो । यसर्थे उनीहरूले वासनालाई दमन गर्ने र शरीरलाई अनुभूतिहीन अथवा अचेतन बनाउने तपस्याहरूको अविष्कार गरे । उनीहरूले आत्मिक संस्कारको लागि सम्यताको कोलाहलले ज्ञान-ध्यान-संग सम्बन्धित कार्यहरूमा विध्न उपस्थित नगर्ने बन, पर्वत र एकान्त ठाउँ-हरूलाई उपयुक्त ठाने । आत्माको उन्नति र विकासको लागि उनीहरूले यस्ता कुनै पनि तरीका सोचेनन् जसद्वारा संसार र यसका कार्यहरूबाट हात भिक्न सकिन्दू अनि ती समस्त सम्बन्धलाई भत्काउन सकिन्दू जसले उनीहरूलाई भौतिक विषयहरूसंग सम्बन्ध राख्दून् ।

फेरि शरीर र आत्माको यो विरोधबाट मनुष्यको उन्नति सम्बन्धी दुइ धारणा र दुइ लक्ष्य उत्पन्न भयो । एकापट्टि, सांसारिक जीवनको उत्कर्षको प्रयोजन के निश्चित भयो भने मनुष्य केवल भौतिक निधिहरूद्वारा मम्पन्न हुनु पर्छ । यस्तो सम्यताको पराकाष्ठा निश्चित भयो कि मनुष्य एक असल पक्षी, एक थ्रेष्ठ गोदी, एक सुन्दर घोडा र एक सफल ब्वांसो बन्नुपर्छ । अर्कोपट्टि, आध्यात्मिक जीवनको उत्कर्षको प्रयोजन के मानियो भने मनुष्य केही दिव्य एवं अलौकिक शक्तिहरूको स्वामी बनोस् अनि यसको चरमसीमा निश्चित भयो कि उ एक सुन्दर रेडियो-सेट, एक शक्तिशाली दूरबीक्षण तन्त्र र एक अणुवीक्षक यन्त्र बनोस् अनि उसको दृष्टि अथवा शब्दले एकपूर्ण औषधालयको काम गरोस् ।

यस विषयमा इस्लामको विचार संसारका समस्त धार्मिक एवं दर्शनप्रधान अ्यवस्थाहरूभन्दा भिन्न छ । यसको भनाइ छ ईश्वरले पृथ्वीमा मान्देलाई

आपनो प्रतिनिष्ठि नियुक्त गरेका छन् । मान्देलाई केही अधिकार, केही कर्तव्य र उत्तरदायित्व सुमिपएको छ अनि तिनको पालन गर्नेलाई उसलाई एक अर्घेठ र उपयोगी ढंगको शरीर दिइएको छ । उसले आपनो अधिकारको उपभोग र आफूले गर्नुपर्ने सेवाकार्य गर्न यो शरीरलाई काममा लाउनु पर्छ । अतएव यो शरीर त्यो आत्मा को निमित्त कारागार होइन तर कार्यालय हो र उसले यो कार्यालयका उपकरणहरू र शक्तिहरूको उपयोग गरी आपना योग्यताको प्रदर्शन गरेमात्र आत्माको उन्नति हुनसक्छ । केरि यो संसार कुनै नरक होइन बसमा मानव आत्मा आएर पसेको छ । यो ता कार्यक्षेत्र हो जहाँ कार्य गर्नको लागि उसलाई ईश्वरले पठाएका हुन् । उसले उपभोग गरोस् भनी यहाँ असरूप बस्तुहरू दिइएको छ । यहाँ अनेको मनुष्यलाई यहाँ प्रतिनिष्ठित्व संग सम्बन्धित कर्तव्यहरूको पालन गर्नको लागि उत्पन्न गरिएका छन् । यहाँ प्रकृतिको आकॉक्षा अथवा अपेक्षा अनुसार संस्कृति, सम्यता, सामाजिक जीवन' व्यावहारिकता, राजनीति र जीवनका अन्य अनेक अंग उसको लागि प्रकट भएका छन् । यहाँ यदि आध्यात्मिक उन्नति सम्भव छ भने मनुष्य कार्यक्षेत्रदेखि विमुख भएर एकान्त ठाउँमा गएर होइन तर यसी कार्यक्षेत्रमा कामगारी आपनो योग्यताको प्रमाण दिएर सम्भव छ । उसको लागि पृथ्वी परीक्षा-स्थल हो । जीवनको प्रत्येक पक्ष र अंग मानो परीक्षाको पश्न-पत्र हो । घर, मुहल्ला, हाट-बाजार, दफ्तर, कारखाना, शिक्षणालय, थाना-कचहरी, छाउनी, संसद समिति-सम्मेलन र युद्धभूमि सबै विभिन्न विषयका प्रश्न-पत्र हुन् र ती अम्मेको उत्तर मनुष्यले दिनुपर्छ । उसले यीमध्ये कुनै प्रश्न-पत्रको उत्तर दिदैन अथवा अधिकांश प्रश्न-पत्रलाई त्यसै छोडिदिन्छ भने शून्यभन्दा बेसी के पाउन सक्छ ? उसले परीक्षा दिनमा आपनो सारा समय र मनोयोगको उपयोग गन्यो र उसलाई दिएजति सबैको केही न केही उत्तर दियो भने सफलता र उन्नतिको सम्भावना हुन्छ ।

यसरी इस्लामले निवृत्तिमार्गको कल्पनालाई नष्ट गरी मान्देको आत्मिक उन्नतिको मार्ग संसार-बाहिरबाट होइन संसारभित्रबाट तयार गर्दै । आत्मिक

उन्नति एवं विकास, वृद्धि, कल्याण र सफलताको वास्तविक स्थान जीवन सम्बन्धी कार्यक्षेत्रको ठीक बीचमा छ, किनारमा होइन । अब हामीले हेर्नुछ, इस्लामले हाओ्रो सामु आत्माको उन्नति र अवन्नतिको कस्तो कसीटी अथवा स्तर प्रस्तुत गर्छ ? यसको उत्तर यही प्रतिनिधित्वको कल्पनामा पाइन्छ जसको बच्चा मैले गरिसकेको छु । मनुष्य प्रतिनिधि भएको हुनाले उ आपनो सम्पूर्ण कार्यकलापको विषयमा ईश्वरको सामु उत्तरदायी हुन्छ । उसलाई संसारमा जति अधिकार र साधन दिइएको छ तिनको उपयोग ईश्वरीय इच्छा अनुसार गर्नु उसको कर्तव्य हो । जति योग्यता र भक्ति उसले पाएको छ त्यसको बेसी-भन्दा बेसी उपयोग ईश्वरको प्रसन्नताको लाभ गरोस् । उसलाई अरुसंग विभिन्न सम्बन्धद्वारा सम्बद्ध गरिएको छ र उनले तोमध्येबाट ईश्वरका प्रियजनलाई छुनोस् । यसको तात्पर्य हुन्छ, उसले आफ्ना समस्त चेष्टा र प्रयत्नहरूको लागि त्यो मार्ग अवलम्बन गरोस् जसको फलस्वरूप सासारिक व्यवस्था त्यतिकै मुन्दर होस् । जितिको ईश्वरले आहेका छन् । मनुष्यले यस सेवा-कार्यलाई जति बेसी सावधानी, उत्तरदायित्वपूर्ण, कर्तव्यपरायणता, अनुवर्तन र आदेशपालनको भावनाले गर्छ त्यति नै उ ईश्वरको नजीक पुग्छ अनि ईश्वरको नजीक पुग्न पाउनु आत्मिक विकास हुनु हो । यसको विपरीत उ जति अल्छी, कामचोर र कर्तव्य-विमुख हुन्छ अथवा जति उदण्ड, विद्रोही, आदेशको उल्लङ्घन गर्ने हुन्छ त्यति नै ईश्वरदेखि टाडा हुन्छ अनि इस्लामीय हष्टिमा ईश्वरदेखि टाडो रहनु नै मनुष्यको आत्मिक अवन्नति हुनु हो ।

उपर्युक्त व्याख्याबाट के स्पष्ट हुन्छ भने धर्मप्राण गृहस्थ र साथारण गृहस्थ दुवैको कार्यपरिविधि एउटै हुन्छ । एउटै कार्यक्षेत्रमा दुवैले कार्य गर्नु तर धर्मात्मा व्यक्ति गृहस्थभन्दा पनि अधिक मनोयोगसंग व्यस्त हुन्छ । धरको चार परखालभित्र देखि लिएर अनर्गप्तीय सम्मेलनसम्म जीवन सम्बन्धी जति विषय छन् ती सबको उत्तरदायित्व धर्मात्माले पनि गृहस्थले भै, अझ त्यो भन्दा बढेर लिन्छ । हो, उनीहरूलाई परस्पर अलग गर्ने वस्तु हुन्छ ईश्वरसंग उनीहरूको सम्बन्ध कस्तो

छ त्यसको तरीका । धर्मपरायण व्यक्तिले ईश्वरको अधि उत्तरदायी हुनुपर्छ भन्ने विचारले काम गर्छ । उसको कामको लक्ष्य ईश्वरलाई प्रसन्न गराउने हुन्छ अनि उसले ईश्वरद्वारा निर्धारण गरेको विधान अनुसार कार्य गर्छ । यसको विपरीत साधारण नृहस्थले जे गर्छ उत्तरदायित्वबिहीन ढंगले र ईश्वरबाट विमुख भई आफ्ने इच्छा अनुमार गर्छ । यही अन्तरले गर्दा धर्मपरायण व्यक्तिको सम्पूर्ण भौतिक जीवनलाई पूर्णतया अध्यात्मिक बनाइदिन्छ अनि साधारण गृहस्थको जीवनलाई आध्यात्मिकाको प्रकाशले रहित तुल्याउँछ ।

बब म संक्षिप्त रूपमा बताउँछु, इस्लामले सांसारिक जीवनको क्षेत्रमा मनुष्यको आत्मिक विकासको मार्ग कसरी तयार गर्छ ।

यो मार्गको प्रथम खुड्किलो विश्वास हो । ईश्वर नै मनुष्यको स्वामी, शासक र उपास्य हुन्, ईश्वरको प्रसन्नता नै उसका समस्त प्रयत्नहरूको लक्ष्य हो तथा ईश्वरीय आज्ञा नै उसको जीवनको लागि विधि हो भन्ने विचार उसको मन र मस्तिष्कमा रहनु विश्वास हो । यो विचार जति दढ़ र अविचल हुन्छ त्यति नै बेसी इस्लामीय मनोवृत्ति बनिन्छ अनि त्यति बेसी निष्ठा र अविचलतापूर्वक मनुष्य उन्नतिको मार्गमा अधि बढ्छ ।

यो मार्गको दोस्रो खुड्किलो अनुष्टुतं हो अर्थात् मनुष्यले जानी-बुझी आफ्नो स्वच्छन्दतालाई त्याग गर्नु र व्यावहारिक रूपले ईश्वरको त्यस अनुवर्तनको अवलम्बन गरिदिनु जसलाई उसले सेद्धान्तिक रूपले आफ्नो प्रभु मानिसकेको छ । कुरानको भाषामा यही अनुवर्तनको नाम 'इस्लाम' हो ।

तेस्रो अवस्था 'संयम' (तकवा) हो जसलाई साधारण भाषामा कतंव्य-परायणता र उत्तरदायित्व सम्बन्धी अनुभूति भन्नसकिन्छ । मनुष्यले आफ्नो जीवनको प्रत्येक क्षेत्रमा के सोचेर कार्य गर्छ भने उसले आफ्नो चिन्तन, वचन र कर्मको हर-हिसाब ईश्वरलाई दिनुपर्छ; ईश्वरले निषेध गरेका कुनै कार्य गर्नु

हुँदैन । यसेलाई 'संयम' भनिन्छ । ईश्वरले आज्ञा दिएको जम्मे सेवाको लागि मनुष्य तथार रहनुपर्छ । उसले पूर्ण सावधानीसंग पाप-पुण्य, यथार्थ-बयथार्थ, श्रेय-अश्रेयको विषयमा विवेक राखेर चल्नुपर्छ ।

अन्तिम र सर्वोच्च स्थान परिष्कृत आचरणको हुन्छ । परिष्कृत आचरणको अर्थ हो, मानवको इच्छा ईश्वरीय इच्छासंग मिल्नु । ईश्वरलाई जे जे अभीष्ट छ भनुष्यलाई पनि त्यही त्यही अभीष्ट हुनुपर्छ, ईश्वरलाई जे अप्रिय लाग्दछ मानव-मनमा पनि त्यो अप्रिय प्रतीत हुनुपर्छ । ईश्वरले आफ्नो संसारमा जति आवगुणहरूलाई मन पराउदैनन् तीदेखि मनुष्य अलग रहनु मात्र होइन तर तिनलाई संसारबाट निर्मूल गर्न आफ्नो सम्पूर्ण शक्ति उपयोग गर्नु । त्यस्तै, ईश्वरले जून सद्गुणहरूद्वारा संसार विभूषित भएको हेनै चाहन्छन् मानवले ती गुणद्वारा आफ्नो जीवनलाई मात्र अलंकृत गरेर सन्तोष न पानुन् तर आफ्नो प्राणफनले संसारमा तिनको प्रचार र स्थापना गर्ने कोशिष गर्नु । यहाँ पुगेपछि मानवले ईश्वरको निकटम सामीप्य प्राप्त गर्दै अनि यसैते यो मानवको आत्मा-विकासको पराकाष्ठा हो ।

आत्मिक उन्नतिको यो मार्ग व्यक्तिहरूको लागि मात्र नभई संस्था र जातिहरूको लागि पनि हो । एक व्यक्ति जस्तै एउटा जाति पनि धार्मिक विश्वास, अनुवर्तन, संयमका स्थितिहरूबाट अघि बढ्दै परिष्कृत आचरणको सर्वोच्च अवस्थासम्म पुग्नसक्छ अनि एउटा राज्य पनि आफ्नो सम्पूर्ण व्यवस्था-संग विश्वासनिष्ठ, मुस्लिम, संयमशील एवं परिष्कृत आचरणद्वारा मुक्त हुनसक्छ । वास्तवमा इस्लामको उद्देश्य त्यसबेला पूर्ण हुन्छ जब एक सम्पूर्ण जाति यस मार्गको पथिक हुन्छ अनि संसारमा एक संयमशील र परिष्कृत आचरण भएको राज्यको स्थापना हुन्छ ।

बब आध्यात्मिक परिष्कृतिको व्यवस्थामा पनि हिन्दूपात गर्नुहोस् जसलाई

व्यक्ति र समाजलाई यस पद्धति अनुसार निर्माण गर्ने इस्लामले ठोक गरेको छ । यो व्यवस्थाको चारवटा स्तम्भ छ ।

प्रथम स्तम्भ नमाज हो । यसले प्रतिदिन पाँच पल्ट मनुष्यको मस्तिष्कमा ईश्वरसम्बन्धी स्मृतिलाई भक्तिकाउँछ, ईश्वरको ड८ देखाउँछ, उनीप्रति प्रेम जागृत गराउँछ, उनको आदेशलाई धरिवरि सामु ल्याउँछ र उनको अनुवर्तनको अभ्यास गराउँछ । नमाज व्यक्तिगत हुँदैन । सम्पूर्ण समाज सामूहिक रूपमा आध्यात्मिक विकासको मार्गमा अग्रसर होस् भनी नमाजलाई सामूहिक रूपमा कर्तव्य बनाइएको छ ।

दोस्रो स्तम्भ 'रोजा' (व्रा) हो जसले वर्षेनी एक महीनासम्म मुस्लिम व्यक्तिहरूलाई व्यक्तिगत रूपमा र मुस्लिम समाजलाई सामूहिक रूपमा 'संयम' (तकदा) को शिक्षा दिइरहन्छ ।

तेस्रो स्तम्भ 'जकात' (षष्ठीदाय) हो जसले मुस्लिमहरूमा त्याग, पारस्परिक सहानुभूति एवं सहयोगको भावना उत्पन्न गराउँछ । हिजाजका मानिसले भूलमा परी 'जकात' लाई 'करको' उपमा दिन्दून् । वास्तवमा 'जकात' को भावना करसम्बन्धी भावनाभन्दा सर्वथा भिन्न छ । 'जकात' शब्दको अर्थ वृद्धि, विकास एवं पवित्रता हो । यसबाट के सषट हुन्दू भने ईश्वरगीय प्रेममा तिमी आफ्ना बन्धुहरूको आधिक सहायता गर्दौ जसको फल-स्वरूप तिम्रो आत्माको विकास हुन्दू र आचरणलाई पवित्र बनाउँछ ।

चौथा स्तम्भ 'हज्ज' हो । यसले ईश्वरवाद केन्द्रविन्दुता विश्वासनिष्ठ व्यक्तिहरूको एक विश्वव्यापी बन्धुत्वको निर्माण गर्दै र एउटा यस्तो अन्तर्राष्ट्रीय आन्दोलनलाई अग्रसर गराउँछ जो संसारमा शताब्दी-शताब्दीदेखि सत्यको आधारमा सत्यकै अनुकूल चलेर आइरहेको छ अनि ईश्वरले चाहे भने चलिरहने छ ।

इस्लाम को जीवन व्यवस्था

इस्लाम की व्यवस्था की व्यवस्था

محتوى الكتاب

इस्लाम की नीतिक व्यवस्था।

الاسلام والنظم الأخلاقي

इस्लाम की राजनीतिक व्यवस्था।

الاسلام والنظام الحكومي

इस्लाम की सामाजिक व्यवस्था।

الاسلام والنظام الاجتماعي

इस्लाम की आर्थिक व्यवस्था।

الاسلام والنظام المالي

इस्लाम की आध्यात्मिक व्यवस्था।

الاسلام والنظام الروحي.



مطبعة البر جن
ت: ٢٣٦٦٥٣ ف: ٢٣١٦٦٥٣

المكتب التعاوني للدعوة بالروضة

مكتب: ٢٣٦٦٥٣ - شارع: ٢٣٦٦٥٣ - ق: ٦١ - ج: ٦١٦٦٥٣
رقم حساب المكتب والرकينة: ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣
حساب الوقف: ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣ - ٢٣٦٦٥٣